



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران

بخش دیجیتال

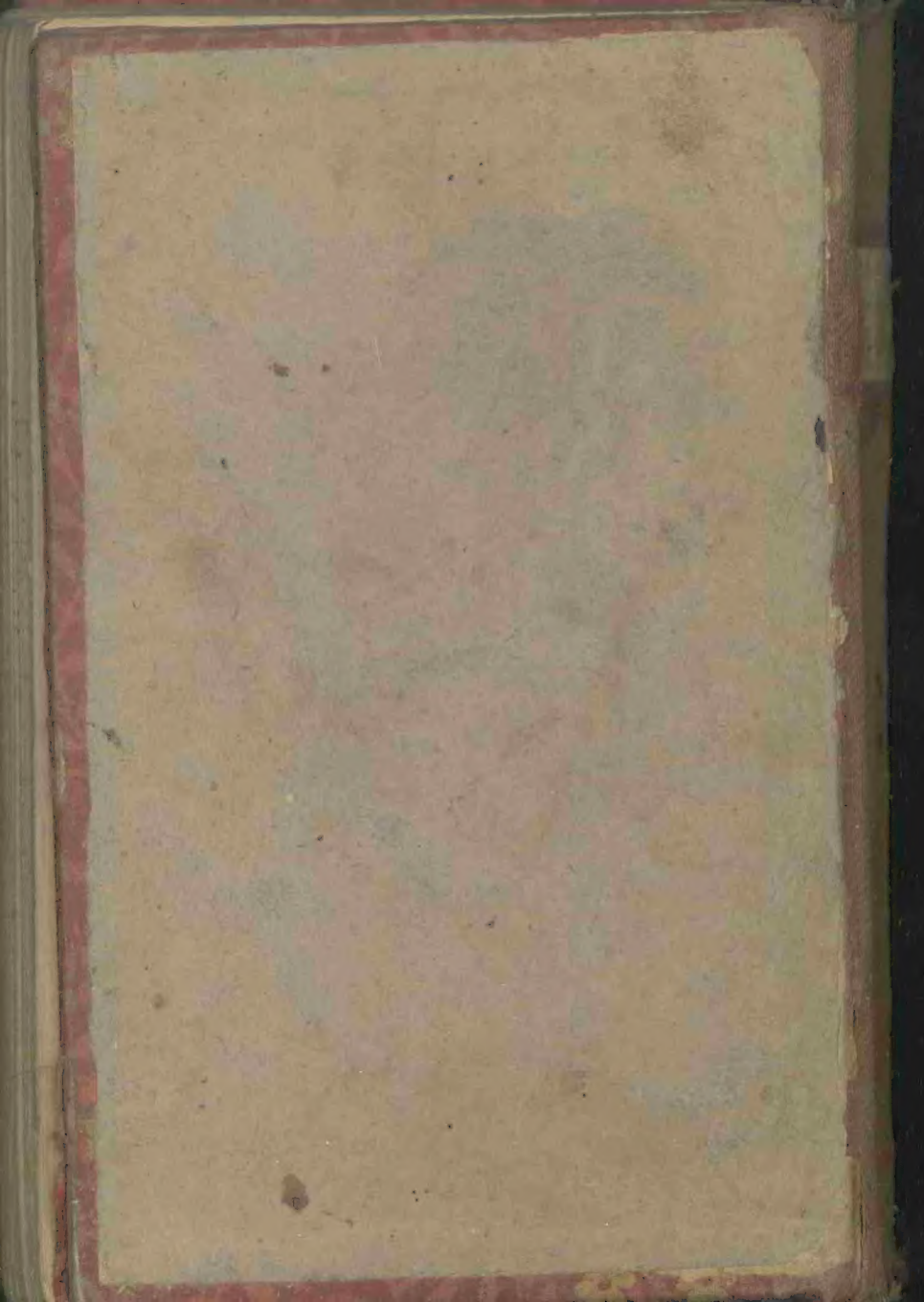
نام کتاب: مجموع

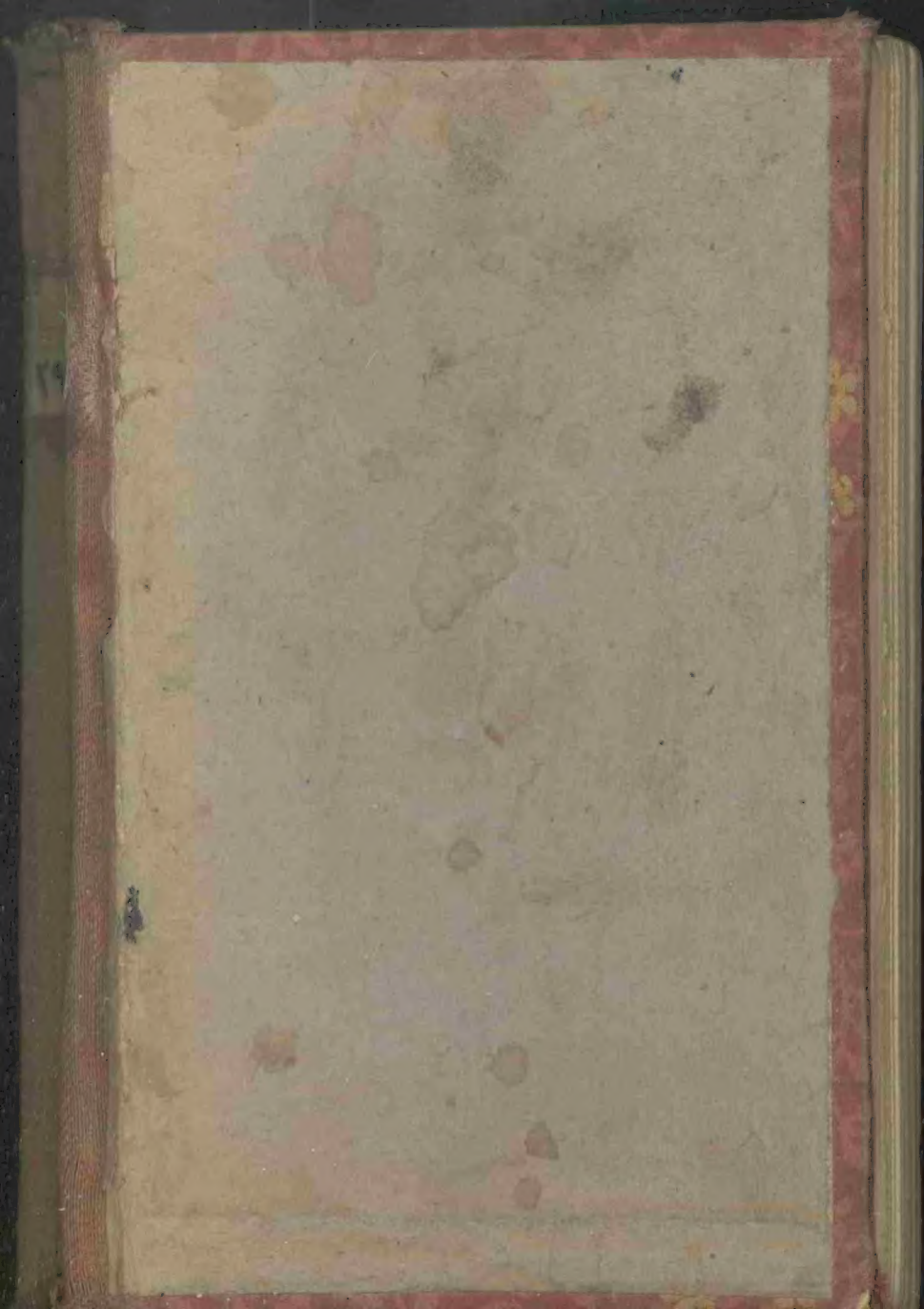
مؤلف: —

شماره کتاب: ۲۹۷ مکس

اندازه: ۱۸×۱۱

تاریخ تصویربرداری: ۱۳۸۹/۴







۲۹۷

کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران

از مجموعه نسخه های خطی اهدائی

سید محمد مشکوة

از کتابخانه مرکزی
مساواة بالقرآن
للفاضل المحدث
لکهن بن یثیم

۱۸ × ۱۱

۲۹۷



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في العرش المجيد الفاعل لما يريد عالم أي
الشهادة المستقرة بالحق الباقى بعده وبهج من نعمه وآلائه
من فضله وكرمه واشهد ان لا اله الا الله محمد رسوله الأمين المبعوث
لا مره في كل حين واشهد ان محمدا رسوله الأمين المبعوث
لبان حرقى بسين صاعده عليه وآله الطيبين والاصحاب الكرام
وسلم عليهم اجمعين ولعله فلا كان شرف العلم شرف لمعلوم
وكما كان المعلوم اجل واعلى كان العلم بارعاية اولى و
كانت ذات الباري سبحانه اشرف المعلومات فهايت
معرفة انهم الملهة اذ كان المتوجه اليها هو المتوجه الى اعلى
والغاير بها هو الغاير بها فمراست السعادات واذا كان
المستفصل بها هو العلم المسمى في عرف المسلمين باصول
الدين وكنت ممن وصم فيه بالتحصيل وان لم يحصل منه الا على
التقليد اشار الى من اشارت غشم وتلقوا و امره العالمة حتم
وهو الولي المكرم المعظم العلم العادل العاضد لكل الملوك
فاق للملوك انفاق باستجاء معك ارم الا فلدق وفات في
عليه سابق اهل الفضائل باله طلق الذي ملا الاسماع باور

يا وسادة الجليل وافاض اوعيته ان طوع بالاطافه بجزيلته
بقرب النعم سلف من اهل الكرم وامث كجته جوده و
الهم من سائر طوائف الامم عز الدنيا والحق والدين غياث
الاسلام والمسلمين ابو المنظر عبد العزيز جعفر خلد
اقباله وضاعف جلالة وابد فضله وافضاله وحسن عونه
وكاله اذ كانت بتمه بعينه مقصودة على تحصيل السعادة
الابدية ان الكتب له محض ان هذا العلم كجس من يتحقق من
الابل فليعلم استخرج في الله الواجب من الامر مع قوله البصاعة
وتهور العدة زفر عت في ذلك معصما بواهب العقل
ولهم العبدل وربت تلك المقاصد على عدة قواعد
الافادة الاولى في المقدمات وفيها ركان الركن الاول
وفيها اجاث البحث الاول حصول صورة شئ في العقل
ان يخرج عن الحكم ويسمى ذلك الحكم معلوم معروض وقبول او
ان يكون مع حكم عليه ويسمى ذلك الحكم سوا كان به او لا
لقد يقا وعلم من شرايطه اذن العقل محكوم عليه وحكوم
ونسبة بينهما البحث الثاني في احد من المقصود والمصدق
ان يكون بدويها سريضا وهو باطل والاعلم من كل

كل العلوم او كسبها مطلقا وهو باطل ولا يلزم الدور
 المتساوي ويكون بعضه بهيئا وبعضه كسبا وهو كسب
 فالبديهي من التصورات هو الذي لا يكون حصوله في
 موقوف على كسب كصور غير الوجود والوحدة
 ما يقابل ذلك كصور معنى الملك والجن والبهير من المقدمات
 هو الذي يكون بطور فيه اعني المحكوم عليه والمحكوم به كقوله
 في الجرم باثبات احدهما لاخر كقولنا الكدر اعظم من الجهر
 او بمعنى احدهما عن الاخر كقولنا انغليس باثبات والكسب بها
 ما لم يكن كذا بكنه في اثبات احدهما لاخر وفيه عنه الى
 كقولنا العالم حادث والارض ليس كذلك البحث الثالث في التقديرات
 اما ان يكون جازما او لا يكون واجازم اما ان يكون مطاوعا
 لا يكون والمطابق اما ان يكون جزم الفعدي بسبب لا يكون
 فانه لا يكون بسبب فسيطة اما احس وحده وهو لا حكم في صحة
 على كواكس الغسل والعقل وحده فاما بالاولوية وهي ليست
 او نظره وهي نظريات العقل والحس فاما بالحس الباطن
 وهي الوجدانيات كاللذة والالم والحس الظاهر فاما بالحس الظاهر
 فاما حس السمع وهي المتواترات او سائر الحواس وهي الجبريات
 دكم

وتم اذ اجازم المطابق الذي لا يلزم فهو تقليد وانما
 الغير المطابق فهو كسب المركب واما الذي لا يكون جازما
 بتدري طرف الاثبات والنتيجه عند الذين وهو السكنا
 احدهما فالراجح من المراجع واسم البحث الرابع ما بيننا
 ان من التصورات والمقدمات ما هو مكتف فلا بد من
 طريق فوجب ان نثير الى الطريق الموصلة الى احدهما اثباتا
 مجمله وقد جرت العادة بان تسمى الطرق الموصلة الى التصور
 المكتف قولا شارحا فلهذا يسمى هذا ومنه ما يسمى رساما
 تسمى الطرق الموصلة الى التصديق المكتف فلهذا يسمى قياسا
 ومنها ما يسمى استقرا ومنها ما يسمى تمثيلا وفيه الفقهاء
 المتكلمون باسم القياس وهذه الطرق انما وضعت لتبين
 ان كذا بناء في العلوم من الغلط في فكره اذا جرى اثره
 التي يجب ان يكون عليها ويجب ان تقدم عليها الكلام في
 وانظر انه لا يلائم وجوده الركن الثاني في النظر والحق في
 البحث الاول قال بعض الحكماء انظر واختر عارضا
 زعمت قد مات عليه خطيئة لغيره صديقا ان يقبل علمه
 اخبر مثله ان من اراد ان يعلم ان العالم موقوف قال

يمكن وكل ممكن له مؤثر قريب كحدود النشئة على الوجه المخصوص
 يسمى نظرا وفكرا وانما ان النظر عبارة عن انتقال الذهن
 من المطلوب الى مسببها التي تحصيل منها طابعا لم فيها
 المطلوب وتحقيقه في المثال المذكور ان من كان مطلوبه
 العلم بان العالم له مؤثر فطر تحقيقه فهو مثال زينة منه الى
 مقدمات وليس له المذكور باخراتها وترتيبها يستلزم انتقال
 منه الى النتيجة التي سببها قبل النظر المطلوب فيجب ان يكون
 هو الذي فكره ونظرا في عين ان اقرب المذكور من لوازم
 النظر لا حقيقة البحث انما النظر المغيث للعلم موجود في
 السميحة مطلقا واعترف به جماعة من المهندسين في علمي
 الحساب والهندسة والمنزلة في الالهييات ورحموا ان يقال
 في المسائل الالهية الاخذ بالاولى والاضيق دون الاخر فانه
 لا سبيل اليه ان النظر في المثال المذكور يستلزم العلم في
 المفيد للعلم موجودا في الشكوك والعدم مطلقا بوجه الله
 ان العلم يكون نتيجة العلم على النظر على غير ضروري لان
 يتكشف الامر كمنه ولا نظري والالدارا وتسل الى ان
 المطلوب ان كان معلوما استل طلبه لان تحقيقه الى العلم

٤
 محال وان كان مجهولا فكيف يعلم اذا وجده انه هو الذي
 مطلوبه الثالث ان ان قد يحزم بعينه وليس ما يراه
 ثم يظهر له بعد حين فصاره بدليل الدخول والاحتمال في الثاني
 قائم كذا في الثالث والرابع ومع قيام الاحتمال كتحصيل
 البقطين واتجه لشكوك النظر في الالهية بوجهين احدهما
 ان الاحتمال في الالهية غير متصورة فاستحال الحكم عليها فاشع
 طلبها والثاني ان اخر الاشياء واقربها من الانسان هو
 ونفس فيها المخلوقات لا يمكن احزم لواحد منها واذا
 كان صلا في معرفة اقرب الامور اليه كذا فكيف يمكن بعد
 عنه من سببه واجوابه الاول انه ضروري ومقدر في رب تعال
 بعينه ترتيبا متجاكرا علم بالضرورة كونها صلا على ولم يتكف
 الامر كمنه البتة وختم الثاني انه مجهول لتقدير معلوم تصور فاذا
 اجده مبنية غير غير بالضرورة لمعلوم وعلم الثالث ان غلط
 بعض الادلة لا يوجب دحضه مطلقا واحتمال غلط في حزم
 بتقريب جزء وايضا فهو محال لغلط كس مع اعترافكم بعينه
 حكم وعلم الرابع ان التقديرات كلفه في يقين كبح العوارض وذلك
 احتمال في متصورة كبح عوارضها لشكوك فيها وبين المدمات

انما هو الذي
 في العلم

فافكر الحكم عليها وعم النسخ انه يدل على صعوبة هذا العلم
 على استنساخ البحث الثالث والدليل ان طابقا عليه
 من صدق المقدمات العلمية والظنية وقوة ترتيبها يستلزم
 المطلوب كان ذلك النظر نظرا صحيحا والا كان فسادا لم
 ان كان من جهة المقدمات مع صحة الترتيب على الوجه الصحيح كما
 سندركه ان ذلك النظر يستلزم اتحاد المركب وان كان الفاعل
 من جهة ترتيب ترتيبه فلو لم يستلزم اتحاد وان كان قد
 يعرف بسببه جسد فكل لا على وجهه بل هو ان افعل كنهه
 آخره في ذهنه آخره يعلم ان اختلاف الجسد بين المتعينين
 في ان النظر العائد من قبل الجسد لا اختلاف في غير حقيقة
 محمد الرابع البحث الرابع حصول العلم بعقبات النظر الصحيح بحسب
 عند الاشعري ويجوز فرضه ما قد يوجد العلم عنه وعلى سبيل
 عند المعقولة كقولنا لم عند الفرب والحق انه يستلزم العلم
 بالفردية كما سبق فان من علم ان العلم حادث وان كان حادثا
 منقرا الى المورث لزم بالفردية في ترتيبه بعلمين على ترتيب المورث
 العلم بان العلم منقرا لا بل هو البحث الخامس قال اصحابنا شرط
 حصول العلم غما النظر ان يكون النظر على ما دل عليه في الوارد

يدل ولا يستلزم المطلوب مع اشك او انظر او كجهد
 ذلك الوجه وكان العلم به من ذلك الوجه هو التفتن من خارج
 اتحاد الاضغرت تحت الاوسط والا وسط تحت الاكبر كما سبق
 معنى هذه المقدمات فان لا بد ان قد يعلم ان هذا يكون
 بعقله وان كان بعقله عاقر وتبارى بعقله شتبه البين فطنا
 حبس فلا يكون حصول المقدمتين في الذهن بدون تفتن
 المذكور في حصول المطلوب البحث السادس شروط وجود
 النظر ان لا يكون الناظر عالما بالمطلوب لان ذلك يكون
 كتحصيله من عدم وان لا يكون جاهلا به جهلا بطلان
 نفس تكون ان لا تفتنه عنه في كونه فمتنع طلبه وان لا يكون
 جاهلا به جهلا مركبا لان ذلك يمنع من الطلب بل يكون عالما
 باعتبار ما فتنه عنه في ذلك العتبة يطلبه بقدر الجهول
 البحث السابع انظر في معرفة الله تعالى واجب عقلة مفقود لا شريطة
 ان النظر شرط كقول امره يجب ما كان شرطه ان يكون واجبا
 المقدمه الله تعالى في ذلك شرط لمعرفة الله تعالى وهي واجبة اما شرط
 المعرفة فلا تها من الدورية المستبينة والفردية قاضية بانه لم يعلم في الذهن
 وسطا من بين عدى المطلوب لم يحصل العلم به وقد عرفت ان كمال الوط

لا يمكن الله بالضرورة ان المعرفة لا تحصل الا به كنه شرطها واما انما وجب
 فمن وجهين الاول ان في انظر لمطرون الذي على سبب اكل عيشه
 وجب عقده ووجوب دفع ذلك انظر مستلزم لوجوب المعرفة بان الاول لها
 المكلف بها بل لا يجوز ان يكون له صانع او او منه معرفة وكيفية بها وانه
 او ان لم يعرفه بما جبره واما ان ذلك يجوز بنا من شرطه او وجب به عقده
 الناس في الدنيا من اعيانها في نفسه فانه يبعد من نفسه خوف عقاب مطرون
 لعقده فحقه على ترك المعرفة وذلك ضرر وجب التمسك عن النفس بان ثم
 ان في ذلك انظر لا يحصل الله بالمعرفة كنهان وجوبه مستلزم لوجوبها اقله
 لم يجب معرفة الله تعالى عقده لما وجب شرطه عقده والندم باطل في المردم
 مستلزم بان الملة منه ان يتغير عدم معرفته المستلزم لا يمكن سكره وما لا يمكن ان
 بان لا يجب واما ان يتبين الله ندم ان لا حصل او ان في نفسه عقده وجب ان
 نفسه عليه طاعة وقد تقر في عقده وجوب شكر المستلزم في عبادة سكره فيجب ان
 معرفة بان الله انه لم يجب شرطه لوجوب شرطه لكان المكلف لا يكتفي
 بالاطلاق وانما في عقده وسياقه الحكم فيه مستلزم بان لا يكتفي
 فان قيل لا ندنم وجوب المعرفة لم لا يكتفي بتقليد او اظن انما بان من
 عقده المستلزم وان لم يكتفي منه ان يشكره وكذلك اذا خاف انظر من
 خوفه بالضرورة الى الله تعالى واما ان لم يكن يقينا مستلزم لكن لم يعلم انه لا



طريق الى المعرفة سوى انظر ثم انما يتخرج به كنه طريق اخر منها قول المصنف
 ومنها انه لا يامر ومنها حقيقة من طريقا يقول بعض المقهوره وانما يجب لم يكن
 غيره طريقا مستلزم لكن لم يعلم ان ما كان شرطه لاجب كان وجب قد يرد
 المكلف بالاطلاق فان لم يدعوا ان يكون المكلف باسرها كانه مكلف وجوب
 عن الاول قوله لا ندنم وجوب المعرفة فان ذلك قد علم لم لا يكتفي بتقليد
 او اظن انما بان من كنه الله تعالى عقده واما هل باليقين غير كاف في دفع خوف
 انظر لمطرون في ترك المعرفة لكان يتقيد به من خطه من ملة وسيوري
 عنه فحق والى ذلك من غير مية منها لم يكن مقتدا او انما يمكن
 انزوان في زواله خطر عظيم منه ينشئ به خوف انظر لمطرون في ترك
 معرفة الله ولا يمكن ان لا في حقه سكره فجزان يات المكلف في سكره
 على انه غير التيق فيقع في انظر شكر المحبة ونحوه وعن الله في قوله لم
 قلتم في طريق الى المعرفة سوى انظر قبا بيا ذلك فاما قول المصنف
 من لا يمكن ان تتقوا معرفة الله تعالى من ترقق العلم بكنهه بغير معرفة
 من استيفت المعرفة من قوله ندنم الدور واما انه لا يامر من حيث وقته
 لم يامر من صاحبه ان يكون من غير الله بالضرورة ان لم يكن من ابا
 عنه واما حقيقة ابا من في عبارة عن حذف الموانع والذخيرة ونحوها
 عن قلب وغايتها ان تعقل النفس معها استواخ الله اليه على طريق الله

واندكلام وندليم ان تلك الدفاقة وخواطر من اية اولى غيره الله
 بالنظر عن اثبات ما سبقنا له في مسألة الدفان ان
 القول بكيفية الملاطقة حال الركن اثبات في الطرق الموصلة الى
 المقصود هي الدفان اشارة وفيه اثبات المحب الاول كحقايقها
 بسيطة وهي ما لا يتعلم عند العقل من قدة امور وثمرات مركبة وهي ما لا
 كذلك ثم لما كان المعروف شي هو الذي يرم من تقوية تصور ذلك شي
 او مستبارة عن غيره لم يخبر ان يعرف شي نفسه لعدم افادته تميز نفسه
 وذل ان المعروف يجب كونه معلوما قبل المعروف فلو عرفنا شي نفسه لم تقدم
 العلم به على العلم به فلزم تقدمه على نفسه ولا بما هو اعلم منه لدان تصور
 العلم لا يستلزم تصور من من ولبا هو اخص لكنه اخص بل وجبان
 يكون التعريف بايديه في العموم وخصوص ذلك لاساوي انا ان
 يكون مجموع اجزاء شي ويسي هذا انا كما يحكي ان انا طي لدان في
 او بعض اجزائه ويسي هذا انا كالحجم ان طي له او بعض اجزائه كالحجم
 مع العرضية عنه مساوية ويسي رسما انا كما يحكي ان انا طي له وذللك
 مجموع امور خارجة عن ماهية ساوية اذا غيرت عن كل ما عداها او
 مجموع امور غيرت عن بعض ما عداها ويسي رسما انا كما يحكي ان انا طي له
 ابشرة له المحب ان في طرزه باقرناه ان اسباط له تعرف به اوند اجزاء

اجزاء ما بل تعرف بالمرور من رتبة عن رتبة بها البشيرة ان كانت ثم ان
 كانت اجزاء ليتر؟ اعدت في هذه الدفان يعرف ايضا تعريفات وانا المرات
 فترت بدور؟ اذ اجزاء وبردوا ثم ان كانت اجزاء ليتر؟ اعدت في
 هذه الدفان يعرف له جاز ان تعرفه في رسوما التي اثبات الترتيب في الدفان
 اثبات رد ان تقدم الدفان ثم يتقدم بالخص ان الدفان اعرف في الدفان واما
 وقاية من الدفان وتقدم الدفان من الترتيب في الدفان في اولها
 قرر ذلك في موضع ايتي به المحب اربع يجب ان تعرفه عن تعريف شي
 بايديه في المعرفه والخصا عن تعريفه بالدفان منه وما لا يعرف اذ
 في مرتبة او مرات الركن اربع في الطرق الموصلة الى العقيد وفيه
 اثبات المحب الدفان في اجزاء اربعة ثم لدان اجزاء ان يكون تركبه
 تركبه ركب اوند من الحكم عليه وحكم به ويسي صدق وقصه عليه كقولنا
 العالم ثاوث وانا تركب ثايت من مركبات اول وق من ثايت بين اربع
 من ثايت انا لروم احدها لدفان ويسي ذلك المركب شرط مقصود
 اودا آخر ولف شرط وجزا كقولنا ان كان العالم حاد ويسي بتقدم
 ويسي بجزء الدفان من هذا المركب بزدنا ومقدنا وانا لدان وانا
 وانا ان يكون منا واحد ما لدفان وانا ويسي ذلك المركب شرط مقصود
 واداة انا وانا حكما كقولنا لعلوم انا موجودا معدوم المحب ان في

[illegible]

و منتهی فی غیره و اسند فی نفسی است قال اندام هر اندام
اندک بعضی بدیند یعنی واجب آن اندام در مرتبه است یعنی اندام
عدم خطا رواه اندک ظنی نقل جبر اهراب و اعراض و تقریر و عدم
اندک اثر که و این را در تقصیر و تسخیر و اندک ضرر و تقدیم و تأخیر و اندک
الفعلی اندک لوکان بر جری علی نفس و ظاهر آن حصول همه اندک در این
الفعلی منظور و المعروف علی منظور اولی آن یکن منظور کلمات مستقره
فلیت و اکتی اندک تغییر یعنی و اثر ظنی افاده یعنی لکن اندک ضرر
الندوة حاصله فی ذهن مستقیم و متیقنه که کار نعم اندام بل کونا حاصله
فی نفس اندک در فاعل متیقن اندک من الفعلی منظور و این لم یبق الی هذا
شیء من هذه اثر اندک گفته تا لم یبق و لم یبق در فاعل متیقن انی اندک در
نفسی نه و اندک در مورد لکن او حاصل فی ذهن فاعل متیقن است و این
مکثر اثر اندک کانت حاصله فی نفس اندک در فاعل اعلم الجب تا دس بطرب
اما ان یقتل العقل جبر که او مقتضی و اندک فاعل ان یترقف العلم بعدد
تبعای العلم به کافعی بر جود بعضی و دل جزا لکن معرفه با نفس و
اندک در اندک و اندک ترقت کالعلم بعد فاعل و لکن معرفه با نفس
و این مع و اما ان فی عقل ما کان امر امکان فی نفس محمد فی دو کانت و
یعنی العقل من حکمیه و هر انا عام کالحدیث و افلاس کالحدیث بر غیره

و احوال اهل انجمن و آثار و اطراف الی و کف لیس الله تسع فسطیة
 الی غیره حکم کلیه معصیات و فیها ارکان اركان الله و غیره بحث
 الحجة الاول معلوم اما ان یکن موجودا او لیکون و هو مرادنا بالمعوم
 ثم نقدر الوجود و عدم بدینی و یکنی فی بطن اهریفات الی قیت فیها
 کونها خفی و مساویة لها الحجة ثانیة مسمی الوجود و حذف مشترک فی بین
 الموجودات و حذف مشترک و صامتة من تافری غیره ثانیة و وجود الوجود
 ان معلوم بعدم و احد معلوم الوجود و احد و اهل کفر الباطن و صفت
 الی فی انہ یکن تقسیم الوجود الی واجب و ممکن و مورد تقسیم معلوم و احد
 مشترک بین العینین ثانیة لکان الوجود نفس المیتة لکان قونا اسواد
 موجود بغيره قونا اسواد اسواد الوجود موجود و الی فی بطنه ثانیة
 غیر میند و اندول میندنا لعدم بطنه ثانیة یقی الوجود و لیس ان معلوم
 من عدم و احد بل عدم کل قیتة فیها و یقا به وجود و یغیر تقسیم فیها
 و هذا تدلی علی ثبوت قدر مشترک و علی ثانیة ان مورد تقسیم واجب
 و اندول لکان هو المیتة علی معنی ان یقام المیتة اما ان یکن وجبا او لیکون
 و علی ثانیة ان الوجود لکان مغایرا لکلیة لکان الوجود قونا ما یس وجود
 و هو سیمیم الی فی وجود و عدم کل اجزاء علی الوجود الی غیره و اندول
 عدم کل قیتة و ان قابل وجودا من فی الله انی لعدم المطلق المتولی علیہ و غیره

غیره مشترک فیستدعی وجودا مشترکا یقابله و یقی ان یکم به یکم حق
 خاضع و هو المراد بقونا الوجود و وصف خاص و عن ثانیة ان ما ضربت
 مرورا بقیسم و هو بقا المیتة لیکون الی استمرار الوجود و کما یکم قیتهم استمرار
 الوجود اما ان یکن وجبا او لیکون و عن ثانیة ان فی الوجود هو
 المیتة و باعتبار کونها موجودة او غیر موجودة فلم یزیم نه یقام الوجود
 بالمعوم الحجة ثانیة وجود امکانات زائد علی ما یقتضیها برعین الوجود
 اما چنانچه قدر مشترک و طهر ان باب الوجود مشترک زائد علی خصوصیتها
 مشترک الی فی انما ندرك بغيره بین قونا اسواد و بین قونا
 اسواد موجود و لکن اندول بقدر فسط و الی فی بقدر میند و کف
 یزید علی ان معلوم الوجود زائد علی معلوم المیتة الحجة اربع قول الوجود
 علی واجب و ممکن باید مشترک انعطی من وجه و لغوی علی سبیل الی
 من وجه اما اندول میند الوجود و فی کل موجود یونس حقیقة ما یزید
 و سمیت الوجود بهذا الوجود بقا رخصه لکان مشترکا و اما الی فی میند الوجود
 و لکان المیند من الوجود و علی واجب بالندول و اندول علی من
 المیند و کذا لکان علی امکانات غیرها فان وجودا کجبر اول داو لیس من
 وجود العرض و هو المراد بالشیکی الحجة ثانیة من غیره تقسیم الوجود و است
 الی لکان الوجود اما ان یکن قونا و هو بالندول الوجود و اما بغيره عدم

الحرب عنها والكم المصل بخلد ان التولى به لدم نبشت بحجر هر نفر دما
سپين برته وانا اثبات اصل غني في التولى بان ارمه دليد زنده
الارد وكمي الكدم فيه وانا تدع عن انسته فمذا من كوتاه امور از نزه
على انسته ثم سموا من كون انيب امور موجودة في الدعيان اذ كانت
كذلك نبهنا الى عاقله ايضا كذلك كان الكدم فيها كالقدم في الدون
وسيزم اتمس الحث بان في فواحي اوجب لذاته اوجب لذاته يكون
واجبا بغيره والله بما رغبه بغير من عدم ذلك الغير فذكيون واجبا لذاته
في اختلف اذ انته اوجب بانوات ليدترك عن غيره والله شقرا لكونه
الغير كان ملك براهه في صفت ليدترك عنه غيره بحيث يكون بغيره
نفس وانشال كانه المحترقات والله كان انفاه عن الغير متروكا لكونه
ايضا اذ انته اوجب لذاته وجوده نفس باقية اذ لو كان زائدا لم يكن
اذا غيب لذاته عن المرشدين يكون مقه لها في صفت وان مقه اية فالمرش
فيه اذن انا غير ملك الهمية فوجوده اوجب اوجود رسول الغير في صفت
ملك الهمية فانما من حيث هي موجودة فيزيم منه لا بوجوده في وجوده
والكدم في اوجوده اني كان الله وول ويزيم اتمس اوم من حيث
هي معدومة واهو باطل بالضرورة فان قلت لم يدور اني كون الهمية
من حيث هي مستقلة لوجود من غير غيبه رد وجوده وعدمه لا يمتنع

مستند به اثبات انفرادیه و اینکه فرض بعینه ممکن فاشاً باقیه در وجود
 نفس چیست می موجوده و اندک تقدیر وجودی که وجودی که وجودی که
 می مدومته و اندک از جمیع اقسام و در وجودی که من شرط کردن
 مرتبه اثرات خارجی که در وجودی که اولی به بدی و در وجودی که
 و اثبات انفرادیه و گفته اند که در این صورت امر اعتباری در اعتباری و
 در این صورت قابل وجودی که قابل این فعلی که گفته در وجودی که
 و در این صورت قابل وجودی که قابل این فعلی که گفته در وجودی که
 می که گفته اند که اینها را می توانیم به غیر مدومته و وجودی که
 ضابطه غیر وجودی که قابل این وجودی که در این صورت وجودی که
 امکانی که در غیر فرضی که در این صورت وجودی که در این صورت
 عارفی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 عارفی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 نفسی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 آن وجودی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 و الهی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 آن وجودی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که
 آن وجودی که در این صورت وجودی که در این صورت وجودی که

وعن ان في انما تنقسم الحركة على اربعين لا تستلزمها الحاصل فان الحركة
الاجزاء الذي يدور في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
الوسط الذي يدور في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
يصلح الحركة كما نرى ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
ثبت ان الحركة على اربعين من اجزاء ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
وفية لم يكن تنازعا على ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
بل كانت ممازجتها امر اعتباريا واما في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
وفي هذه المسئلة ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
الحجم مركب من اجزاء بالفضل غير متناهية كما كان مقدارها متناهية لكن اللزوم باطل
في الجسم اتم بالفضل غير متناهية كما كان مقدارها متناهية لكن اللزوم باطل
فاللزم مثله انما اللزوم من زيادة مقدارها ونقصانها كما كان مقدارها متناهية
الوقت الموجود في الجسم فان كانت اتم في جسم بالفضل غير متناهية
في هذه المفردة انما اللزوم من زيادة مقدارها ونقصانها كما كان مقدارها متناهية
الاجزاء في الجسم بالفضل غير متناهية كما كان مقدارها متناهية لكن اللزوم باطل
تناهية في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
جزءا فان كان في اجزاء بالفضل غير متناهية كما كان مقدارها متناهية لكن اللزوم باطل
مرة غير متناهية لكن اللزوم باطل من اجل ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن

17
واللزام انزل بالطفرة اي ان انية متناهية تقطع مسافة بالطفرة يعني
مقدارها الى بعض وهو قدس شئنا غير واقع له فان انية من وقتية
من الجسم بصفة فانه في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
منية متناهية بعد اية متناهية لهدو او في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
طفرة بعد اية متناهية لهدو او في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
تناهية وان لم يكن متناهية كما كان مقدارها متناهية لكن اللزوم باطل
الحادث متناهية ولها بداية عندنا في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
ان مجموع الحوادث في طرف الماضي الى زماننا حقيق وهو في اجزاء
فقط في وجود ذلك المجموع موقوف على وجود كل واحد واحد من
الحوادث والموقوف على امر حادث يجب ان يكون حادثا متناهية
وجود ذلك المجموع حادث اما المقدمة اللزوم في الحوادث
اجزاء مجموعها وتكون المجموع بدون جزء من ان في وقتية انية من الحركة كما نرى اجتماعها في جزو واحد عن
ان في ان كان كل واحد واحد من الحوادث يترجم لحدوث جسم
يكون مجموع ذلك لكن اللزوم حقا فاللزام مثله انما اللزوم من زيادة مقدارها ونقصانها
للزوم الاجزاء للزوم الحاصل واما حقيقة اللزوم فظاهرة فان قلت اللزوم
الحاصل واحد من احوال الحوادث هو حدوثه اخصا واما ان مجموعها يترجم
حدوث اجزاء انما النزاع في لزوم مطلق الحدوث مطلق الحدوث

جز من حدوثها من مستلزم حدوثها من مستلزم لفظ حدوث
 مكان الجميع مستلزما لفظ حدوث اثبات لكان المكان من حدوث
 غير متناه ولا وجوباً ليدل على توقفه على انقضاءه قبله من احوال الغير المتناهية
 وانشاع انقضاءه لا بد منه لا يمكن التذم باطل فالزوم باطل وانكم
 ان انقضاءه تارة ليكن الاول لمن احوالها من مجموعها وتارة يقول
 برزوخها اما الجميع فقد عرفت حدوثه واما النوع فلقد ثبت في البرزوخ
 ما لم يقرن به احوال اخرى مختلفة وان كل واحد منها ما هو في حاقه وقت حدوثه
 على وجوده كدور الساعات كان ما هو في حاقه اذن حدوثه في ذلك
 اثباتاً في اتمه في اثبات المطلوب وان كان الاول فافترس بعدهما
 في بيان المطلوب ان يكون اثباتاً في حيث ان انقضاء الاول في تقدير الزمان
 على حدوث العالم وهو من وجوه الاول انكم لا تكون من احوال
 المتناهية وكل ما لا يكون من احوال المتناهية فهو حادث فاجب حادث
 اما المقدمة الاولى في وقت بيان امر رتبة الاول ان منها امر
 زائده على الجسم الثاني ان تلك الامور معدومة اثباتاً في المتناهية
 الرابع ان الجسم لا ينفك عنها اما الاول فمذنب يحصل في انقضاء الزمان
 من الحركة والكون والذات والذات فاقول ان المتغير لا يحل ان يكون
 نفس المتغير اذا كان له من احوالها انما يتبدل وتبقى ذات المتغير

18
 في غير عند حدوثه مرة بعد اخرى في شي من المتغير في غير متبدل في ذات
 مع شي منها كانت زائده عليه اثباتاً في انما مشتركة في كونها حدوثات لغير
 في غير حدوثها في غير متبدل فيه وبين انقضاءه متناهية متبديين اما
 ان في واثبات حدوثها مستلزماً لكونه في الزمان وكل واحد من
 احوال الزمان ومجموعه مستلزم لحدوثها عرفت من وجوب ما هي احوال
 وازم التذم بكون حدوثها في احوالها في احوالها في احوالها
 اما الرابع فمذنب لغيره وجب كقولنا في غير ما كان في ذلك كقولنا في
 بغيره في اول كون له في الوجود وذلك ان حدوثه في ان كان متبركاً
 يحصل في غير ما في ذلك في غير هو السكون او في غيره وهو الحركة بناء على
 انجزه لغيره فاذن لغيره في ذلك عن كون حادثاً في ذاته في غير
 بيان ان كان في في شي من احوالها في اول وجوبه لكان
 من حيث هو كذلك اما متبركاً او ساكناً واما في انما فاقول
 في شي زائده في اول وجوده باطل في ان كسر ان الجسم وجب كقولنا
 في غير ما في ذلك كقولنا ان يكون اول حصوله في انقضاءه في ذلك
 عدم اولية وجوده او حصوله في ان في ذلك في غير هو السكون او في غيره
 وهو الحركة وانما يحصلان في شي من السكون والحركة في شي من الزمان
 وقد علمت انما باحوالها في احوالها في احوالها في احوالها في احوالها

متناه في الحركة والكون امران هذان وذلك في عدم اولى حكم
 وتقيض هذا البرهان في هذا الوجه غير محتاج الى التوفيل الذي ذكره الله
 فخر الدين في كتابه البرهان اثبات كل عالم باخره موجود
 وكل موجود ممكن في نفسه فاعلم باخره ما هو في العالم اقله
 فلو ان مرادنا من العلم هو كل موجود وسوى واجب الوجود لذاته
 ان الواجب لذاته ليس الله الواحد وجب بين ان كل ما عداه من
 فهو ممكن فذا قد اعقل يقول ان كل موجودا ان يكون من حيث
 ما فيه غير قابل للعدم وهو الواجب لذاته اذ لا يتقدم له
 ولا يمتد له انا انما يتقدمه بينا ان كل ممكن متقدمه
 على الوجود في نفسه فافاده الموثر لوجوده انما ان يحصل حال
 وجوده انما هو حال عدمه فان حصلت حال الوجود فاما حال
 اذ حال عدمه في ذلك في باطل فذلكه يحصل الى اصل حقيقة ان
 حال عدمه اذ حال عدمه في علم الله رين في ذلك في حال
 موجود ممكن في نفسه وهو المطلوب انما في شبهة الحكم
 الشبهة المذكورة هي اعمدة الكبرى التي لا يمكن ان لا يتقدمه في مرتبة
 انه في وجوده انما ان يكون هاهنا في ذلك في اوله يكون في
 كان هاهنا في ذلك في انما ان لا يتكثف العلم عن انه اذ

كان وجوده بعد ذلك انا ان يكون له مرتبة يكون تام به
 هاهنا في ذلك في مقدمه في ذلك في هاهنا في ذلك في
 التجميع بعد مرجع وهو ما انا ان لم يكن كل ما يتقدمه في
 في ذلك في نفسه بعد ذلك في نفسه ان كان ذلك في مرجع
 حال اذ لم يكن في العلم فيه كما في الاول في نفسه
 الشبهة في ذلك في الموثر في نفسه في وجوده العلم امر
 تفعل كل مرجع يحصل يكون انه مرتبة في العلم ولا يتقدمه
 من يرة في نفسه ثم ليت عبارة عن مرتبة في نفسه
 الموثر في امره في ذاته الموثرة ان يكون في نفسه في
 مرتبة اخرى في العلم فيها في العلم في الاول في نفسه
 قد يتاخر انه في نفسه في مرتبة في نفسه في نفسه في العلم
 وهو المطلوب الشبهة في ذلك في مرتبة في نفسه في وجوده
 يجوز ان يكون في ذلك في نفسه في العلم في نفسه في العلم
 بعد ان في نفسه في العلم في نفسه في العلم في نفسه في العلم
 في نفسه في العلم في نفسه في العلم في نفسه في العلم في نفسه
 وذلك في الزمان في الزمان في الاول في نفسه في الزمان في الزمان
 ان في من لواق في نفسه في الزمان في الزمان في الزمان في الزمان

[illegible]

المعقود راجع يقطع المطقة في المرحلات فيقطع السلسل فان قلت
المطقة بعدة كثره لذي اجزاء الزمان متوالية في تمام الملية فلا ينفك
لذو الواقع فاحقق من تلك المعقود به بذلك الوقت دون سائر الاوقات
ان كان له من الزمان المرحل بعد مرجع اوله من غير ان السلسل سلكه ان
السلسل غير لازم لكن يميز الدور ما فرتم وذلك انكم جعلتم المرحل
وجود المعقود هو الوقت والمرجع لوجود الوقت هو المعقود وهو دور
سلكه ولكن مع العلم بان السلسل في ذلك الوقت على تلك المعقود وهو دور
المعقود اما ان يكون منك فمذ يكون الداعي كافي في المرحل بل
يقتضي الى اخره فيميز السلسل اوله يكون منك فحين المرحل مرجع
لذلك الوقت انما باب عن الاول ان ليس قبل وجود ذلك الوقت
اوقات اخرى ولذا حال وجوده حتى يطلب فيها المرحل في حقيق من تلك
المعقود وانما ذلك حكم الاول وحكم الاول في السلسل في ذلك غير معتبر
طلب المرحل والمقتضى في النفس المقتضى غير معتبر بل يثبت وجوده
اول من وجود السلسل مثل على تلك المعقود ذاته وتسمى السلسل في
الدور انما يميز اذا اكدت جهتا المرحل ومنها ليس كذلك فاني ان
يرجع عدوت المعقود من جهته هو قابل ما على لها وهي مرجع سلكه
جهته ما هي منه غاية له وعند احد طرفه الا اعتبار بين الدورين الدوراني

من متدليس ان اندك في مقفه وجوده و الفرق بين عدم الكيان
 وكون اندك في معنى عديم ظاهر سلكه لكن معارض بان كان ثابتا
 لا يتغير وجوده اليه لست في نفسه انجزه لكن انجزه في نفسه
 فالتقول بالعدم باطل فالتقول بكون اندك في امر وجوده باطل
 و بالعدم في القاعده الرابعه في اثبات العلم بالعدم و صفته و فيها
 اركان الكون الاول في اثبات العلم بوجوده انه اما ان يستدل بما لا
 بالعدم ان ادعى حدوثه فثبت ان الطريق الاول لا يستدل بالعدم
 و تقريره ان من علم ان كان وجبا فانه قد ظهر ان كان
 كذا فانه اشهر الى موثر موثره انما نفسه فربما بطل وجوب تقدم
 باعتبارها على اثره بالضرورة و امتناع تقديم شيء بوجه ما في نفسه
 او غيره فاما على سبيل الدور و هو ربط وجوب تقدم كل منهما على اثره
 فيقدم تقدمه على نفسه او على سبيل التسلل و هو ايضا بطل لان جبر
 ملك الدور المحلله ممكن له فقاره الى كل واحد من اجزاء الملك
 فيقتضون الى موثر موثره التام انما نفسه او امر داخل فيه او خارج
 عنه او يتوكل على غيره و لا بد من ذلك لا بد من انما نفسه و وجوب
 تقدم انما نفسه و اجزاءه على المحل و امتناع تقدم شيء على نفسه
 و الثاني بطل لان المؤثرات م في الجمع لا بد ان يكون موثر في كل واحد

واحد من اتحاد و اندك في موثر انما في بعضها فقط فليكن موثر
 انما في الجميع و قد فرض ذلك هذا خلف اوله في شيء منها فليكن في شيء
 اصله و اذا كان كذلك فلو كان المؤثر في الجميع امر او احد فيه لم
 ان يرين ذلك المؤثر في نفسه و هو باطل لما قد واثقت و انما في شيء
 المطلوب بذلك انما في كل الحالت سر ان تمام المؤثر في شيء و غيره
 او جزاء المؤثر فيكون انه و وجب وجوده انما في نفسه امر بتقريره انما
 الطريق و العلم ان هذه الحكمة في تخفيفها لا بد من ذلك انما في العلم انما
 لم يكن لا بد ان يكون له اوله لا بد انما في اتحاد انما في نفسه فليكن
 الملك في نفسه ان ان كان موثره فانه و اما انما في نفسه فليكن انما
 موثره انما في نفسه فانه فانه لم يكن موثره في جميع اجزاءه بل في بعضها
 فليكن موثر انما في الجميع فليكن انما في ذلك يعني على كون المؤثر
 موثر انما في الجميع موثر انما في كل واحد من اجزائه و هو اول المسئلة
 سلكه و لكن قد اذ لم يكن موثره في شيء من اجزاءه فليكن في
 تاثيره فليكن فليكن و انما في ذلك ان لو كان الجميع عبارة عن
 كل واحد من اتحاد و هو ظاهر انما في بطل القول من راسه لا بد
 كون انما في الجميع فليكن انما في شيء من اجزائه ذلك ان انما
 انما في شيء هي عبارة عن راسه التي توقف عليها تمتع ذلك الشيء و هي

يتوقف عليه الشيء ككل واحد واحد من اجزائه وكان تحقق علة ثمة
 موقوفاً على تحقق ككل واحد واحد من اجزائه وادعى شي من غير
 يتوقف على ككل واحد من اجزائه وادعى متوقف على معزولها الذي
 هو احد اجزائه لكنه يتوقف عليها فينزل الدور فقد ظهر بهذا العقول
 فادعى مقدمه وهي ان علة المركب لا بد وان يكون علة اولى
 له جزاءه مع كونها مشتركة بين عموم الشيء والبرهان المذكور
 فادعى ما هو الخط للثبوت في المحذور المقدم في هذه المسئلة بانه
 ايضا من هذا البرهان فقال لو لم يكن في الوجود موجود واجب الوجود
 لذاته تنتمي به سلسلة الممكنات الموجودة لكانت الموجودات باحد
 مجزئها ممكن لكن الله لا يظن مقدم كذا كذا اما عند مقدمه فظهر
 اننا بطلان الله لا ندله لكان كذا كذا لكان لجزءها علة ثمة وكل علة
 ثمة يجب ان يتوقف في حقيقة جميع الوجودات المتوفرة في تحقق قيمه معزولها
 على سابق بيانه فوجب ايضا ان يكون على الوجود المتوفرة في تحقق ثمة
 بجميع الممكنات الموجودة اجزاء من علة ثمة وشرائط في وجوده
 لكن تلك العلة ممكنة كتركيبها بوجودها ثمة ثمة موجودة ثمة
 كذا كذا لكن ذلك مما لان تلك العلة لا كانت ممكنة كانت من جهة
 الممكنات كانت متوفرة في تحقق معزولها عن الله بانه مجموع الممكنات

٢٢
 ومتبنا ان كل واحد من اجزاء المعزول مبني على علة ثمة
 فينزل ان يكون تلك العلة ثمة متوفرة في تحقق ثمة لكونها جزئ من
 معزولها فيكون اما جزء لنفسها او شرطاً لنفسها وانه محال وان علة ثمة
 بجم الدين فيكوني اتمام الله سبحانه على هذا البرهان فقال ان طريق
 المعزول فيقول بوجه ما ذكرتم نرم ان يكون الواجب لذاته موجوداً وادعى
 لكان في الجميع اى اصل منه ومن جميع الممكنات ممكنة فحقق انه جزء
 من علة ثمة موجودة مركبة الى آخر ما ذكرتم واما من طريق اصل قول
 بدسهم ان كل جزئ من اجزاء المعزول جزء من علة ثمة واما غيرهم
 ذلك ان لو لم يكن ذلك الجزء هو الجزء الذي انما هارت بعلة ثمة ثمة
 المعزول لكونها علة ثمة لكان ذلك الجزء فقط واما اذا كان ذلك الجزء
 الذي ثمة ذلك لكان اذا كان ذلك فيكون ان يكون علة ثمة
 لمجوز الممكنات لله العلية وادعى ثمة فقط التي هي الجزء لهرى فيكون
 العلية ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة ثمة
 اما ثمة واستدل ان يكون جزء منها وادعى تقدمت مباداة ثمة ثمة ثمة
 وانه محال فيفرد في اجاب بنفس البرهان عن هذا رتبة بان بدسهم
 فان اصل ما ذكرتم من حقيقة انه لو كان واجب الوجود موجوداً لكان
 الجميع من اصل منه ومن غيره ممكن معلوم انه ليس ذلك لكان ذلك لجزء

[illegible]

في مكان او جهة او غير ذلك قايمة في الوجود بدونه وانما ذلك
 فالمراد بذلك بان المدة ان كل ما كان في غيره او كان فانه
 ينكس عن مقدار الكل وعن ما كان كذلك احتمال استغناء الوجود
 عن غيره وانما ولقد كان قبيح بان بعد ان انعدم الله وانما
 كذلك كان قايمة في الوجود موقفاً على وجوده غير ان شقاً جوهراً
 الى غيره خلف ان الله ثبت في علم الهية والمجمل ان الهية
 وانما في رتبة وادراكه كذلك كانت الهية التي فوق راس من
 بعبارة اخرى بعينها اصل من كان بعدد انفسه وانفسه في
 في جهة فوق كان كونه فوق كونه مستقراً كونه اصل كونه في
 قايماً به انهم ويكبره حتى انهم يستقلوا ومنقول انما يستقل
 رتبة وان يكون في جهة وعلى غير جهة له في جهة فوق انما
 ادرك في ملة تامة موجود على موجودات ان يكون سائر في غيره
 كالعرض في الجواهر او ما يشانه بالكتابة والاسم بهذا المعنى فوري قابلاً
 تامة انما سائر في غيره كالعرض في الجواهر او ما يشانه بالكتابة والاسم
 في غير المعلنين في ان كان في جهة وانما ان فيه فوري
 ان جهة فوق في جهة وانما رتبة الوجود رتبة في جهة
 في رتبة الهية انما ان انشئ في رتبة علمه وتوابعه الهية في رتبة

انہی د

[illegible]

[illegible][illegible]

اربع ان الكرم والحق والبر مميزات متعلقة بالحق بالضرورة فذلك
 انما هو عبارة عن قدر مشترك الكرم والحق في استلزام البر ولكن ذلك
 لا يوجب انما في الحقيقة وجوب متبادر ان كونه حقا ومرتبا يستلزم
 حدوده بالضرورة ثم لا يتصور كونه حقا ومرتبا بدون ان يكون بغيره
 وان اشق منه فقد استلزام في ذلك الحب احب في كونه تعالى
 ان هو انما لا يتصور العلم به ام لا حشفت احب في ذلك قدر مشترك بين
 العلم والحق والكرم في كونه زائدا عليه واما البر كين البر في حق
 انما انما في العلم في الكرم باعتبار القدر المشترك في الخارج اما انما
 فذلك انما دراك قدر مشترك بين ادراك الحق والعقل كما بينا في
 اعم من العلم في الاعتبار العقل والبر في انما انما في كونهما متساويان
 لمصلحة له ترتيبا واما في الخارج اجمع البشري بانما العلم بالندرك
 كالمعدومات وندرك ما لا يعلم كادراك انما لم يرض البر غيب انما يعلم
 وجميع الصفات بان كونه درك ان كافي هو كونه عالما هو المبدأ انما يعلم
 فانما ان يكون عبارة عن الحس وهو يثبت كماله احواس عليه تعالى او
 امر آخر وهو غير مقبول وجواب الكرم انما ندل ان المعدومات غير درك
 لما في العلم انما رقت من ادراك هو كرم العقل او كرم المقبول
 او المحسوس وهو بهذا الاعتبار هو واقعا بالمعدومات وندرك انما ندرك

٢٧
 العلم وندل ان انما لم ندل كرم البر غيب ثم قد ندل علم كرم
 وليس كرمنا فيه معنى انما في انما بين ان ادراك اعم من العقل
 وكان مقتدر انما اعلمنا بحسب انما في انما تعالى في كونه تعالى
 معدنا بحسب كين وجميع واطم وعبار الصميرى لنا وجهان احد هما ان
 صح ان يكون تعالى ادراك كرم مقتدر وجب ان يكون كونه تعالى
 والمزوم حق والمزوم حق بان المدة زمنية انما وجب الوجود من حيث
 جهاته فكل ما يقع عليه فواجب ان يكون في كونه تعالى واما حقيقة
 المزوم ندل انما ندل انما هو ادراك في كونه تعالى مقتدر انما
 تعالى ان كافي تعالى بعض المعدومات وجب ان يكون تعالى
 كين المزوم حق والمزوم حق بان المدة زمنية انما ندل بصرح ان
 يكون بعض مقتدر وهو ادراك في كونه تعالى كمال على سواء ونسبة قدرته
 انما العقل على سواء من حقيقة قدرته ببعض دون بعض لان ذلك
 ترجيح بدرجته واصل انما بان حقيقة المزوم مقتدر انما اشق مقتدر
 مستو من كونه تعالى كافي انما انما انما هو عباد وعجبت انما ندل
 على ذلك بصرح مقتدرين كادراك المزوم بطلان المزوم ثم انما
 والمدة زمنية انما ندل انما بطلان المزوم ندل انما انما انما العقل
 وكبره انما قدرته وقدرته بارادة العلم والى من عدم وقدرته كراته

المكروه فاما ان يقع او يدعى ميكن ترجحا بل يرجح او يقع ويدعى
فيمتنع التيقن واما التيقن فانه يشترط من كونه قادرا على فعل العبد
وجهة ان فعل العبد انما طاعة الله او سفه وعبث وهي مشقة على الله تعالى
واما النظام فزعم انه تعالى لا يقدر على فعل القبيح وجهته انه لا يقدر
ولكن التقدير وقوعه من اذ لم يكن له من فرض وقوعه من العبد
وقوعه منه مستلزم اكمال او اتمام العمل ليس عليه والمستلزم لتمام العمل
فوقوعه منه من العمل من غير مقدوره وما علم عدمه استسحق والواجب الممتنع
غير مقدورين وجواب الدليلين انهما لا يتصلان معقدورين في قولهم
اذا ارادوا فعلها امكنوا في افرقت بين ارادة المريد والمكواه انما
تعارض الارادة في انقاد الواعدا انما تعارض ارادة تادير
ممنوع وجواب التيقن ان فعل طاعة وسفها وعبثا صفات تعرض
للفعل بالمتيقن الى العبد فلم يمت ان ذلك متعين من كون ذات الفعل
مقدوره وجواب النظام انه انما لا يميز من فرض وقوع الممكن من
بالنظر الى ذاته ولكن لم يمت انه كذلك تعذرا فانقول انه متعين انوارا
منه نظر الى عدم الداعي وذلك لا يمنع من كونه مقدورا به اهرجوا
عن جهة عبا واذا فعلوا وان وجب او امتنع نظر الى العلم من غير ذلك
كونه متينا مقدورا لذاته وبالله التوفيق الحمد لله تعالى

بكل معلوم عندنا عند الله وبعض المتعلمين ان الله تعالى ان يقع ان يكون
عالم بكل معلوم وجب كونه كذلك لكن المقدم على ما لا مثله بل لا يقدرة
ما سبق في كونه قادرا على كل مقدور وبما في حقيقة المعلوم ان المصحح لذلك
هو ايجوده وقد ثبت انه تعالى حي فصح كونه عالم بكل الامور لا يستلزم
لبنية هذه القصة انه اذا انا عند الله فقد علمت ان منهم من المكن كونه عالم
بذاته ومنهم من المكن كونه عالم بغيره وقد سبق تقرير شبهتهم وارجحنا
ومنهم من المكن كونه عالم بالاجزائيات على الوجه المخرج والمغير انما يعلمها
حيث هي ما يات بمقدوره وجهته انه لا يعلم كون زيد جالسا في هذه الدار
فبعد خبره منها انما يقع علمه بالدول كاني جهته وان رآه لم لا يغير
ولكن وجب المبدأ ليس بزمانه ولا مكانه وليس اذراكه بالذات وكل
مدرك بجزء زمانا من حيث هو متغير يجب ان يكون كذلك فوجب وجود
للمدرك بجزء من حيث هو متغير وجواب الدليل ان علمه تعالى من
ذاته كاسميين والتغير انما يقع في الصفات والذات بغيرها
يحدتها عقولنا لم يجب كل معلوم متغير فلم قلتم ان ذلك يرجب التغير
في ذاته وجوابنا في غيب البكري واما المتعلقون فمنهم من زعم انه لا
يعلم الاجزائيات الا بجملة وقها واما يعلم قبل ذلك ما يات وما هو المتعلق
عن حيث من بين اقسام وجهته انه لا شيء من الاجزائيات قبل وجوده بغيره

يكون لعدم نفيها وكل معلوم يتميز عن غيره مذهب من الجزائيات
 معلوم وجوابه منع المعنى ما يتميز بين الجزائيات المقتضية قبل وجوده
 كتمييز الكائنات بجزائيات كليات يربط بينهما نعم لا يكون يتميز في الخارج لكن
 اذا كان مراده ذلك التميز لم يمتد الى وسط ومعه من ان لا يكون عالما
 بالدرجات له وجهتم ان المعلوم يتميز عن غيره وكل يتميز عن غيره متناه
 فالمعلوم متناه وذلك لم يتناه المعلوم لم يتناه معلوم لكن لا يلزم
 فالعلوم متناه في المدة من العلم بكل معلوم لغير العلم بالقدرة
 بطول في الساعات فليس يتم ان يكون في ذاته معلوم موجود غير متناه في
 وجوابه عن الاول منع الكبري في غير المتناهي متميزا عن المتناهي سانه
 لا يتم متناهيه وعن الثاني منع المدة من قدره بان العلم بكل معلوم لغير العلم بالقدرة
 قد سبقت ان علمه في نفس ذاته قد قدر فيه اذن وانما يقع المقدر في
 في سبب ذاته عند نسبت له الى كل معلوم وذلك لانه غير متناه عند اعتبار
 عند انقطاع الاعتبار فليس يتم اذن قد علم موجود لذاته ومنهم من انكره
 على كل معلوم وجهتم ان لا يعلم كل معلوم علم لانه عال به ولا يكون عال بجزئياته
 واهم جزئياته متناه كمراتب من المعلوم غير متناهية وجوابه ما قل في الجواب
 في انه تعالى واحد وانه لا يقول اما لا يقول في وجهين احدهما ان
 وجوب الوجود ان كان لذاته وجوب الوجود في حق وجوب الوجود صدق

ذلك المتيقن فوجب الوجود ليس انه ذلك الواحد المتين وان كان
 يميزه كان معدوم ذلك المميز في وجوده وان كان كذلك لم يمتد الى
 في الوجود وجوبا وجوده مشترك في وجوب الوجود فلهذا كلف مشترك اما
 ان يكون تام ما يميز كل منها او جزء منها او خارج منها والاول باطل
 لذاته لذاته ان يفصل كل واحد منها عن الآخر بعض فذلك العرض
 ان يتم من وجوب الوجود فقد حلت لذاته معنى الواحد في احوال
 يتم عن غيره وكل واحد منها متعز في وجوده الى غير خارج فكل واحد مشترك
 والثاني ايضا باطل لان لا بد وان يفصل كل منها بعض فانه فكل كل
 منها مشترك فكل مشترك في حقت واثبات ليس ان يكون وجوب الوجود
 معدوم اما لما اوله بما وجوب باطل واما لا يقول فاعلم ان هذه المسئلة قد
 اثبات السبع مباحث اثباتها باستيعاب الحجاب الغير مرسوم بدليل كجواب
 كقولنا في كل جبر الله احد وقوله تعالى لو كان فيها الله الله فلهذا
 وقوله الحكم الله واحد والله احد جبر الله احد في غير الله الذي ليس من
 الصفات المتبركة لانه في راحة على ذاته انه يحب عبدا وعقودا عند
 متناهيته الى غير ذلك من وجهين احدهما لو كان شيء منها زائدا
 على ذاته في ان لا يكون اما وجوبا او محكما او مدورا بمعية باطل فالعلوم
 كذا كذا ان لا يمتد لذاته كل موجود فاما وجوب او محكم واما بطول المدة

يرتكبه باخذ عرض حجة من لم يربح بها عرف وقد تم جرح الجاهل وادله
 عن الله لم يدكر ان يربح بها العلم بالقرآن العلم بالله الله شاهد
 ووجه الشك بغيره ان العلم بالجاهل في عدم اقوة على دفع اعداء طلبة مشاكسة
 العلم بالقرآن في اقوة على ذلك وعن الله لم يدكر ان يربح بها العلم انه لا
 يمتحن به تقاضى في الدنيا وذلك لانه في وجوب البوص في حكمه انه لا يربح
 في وجوب البوص في حكمه الله تعالى انه في جهل فعدم الحكم فيه وانما يدعو
 في جهلنا من ان العلم ان لم يتحقق العلم من العلم فعدم العلم وعدوه
 جازاً وذلك على انه في وجوب في حكمه الله تعالى في جهلنا من العلم ووجه
 الترتيب في القادة هو دونه في الشهوات وفيها مقدمة دارك ان الله قد
 فاعلم ان الحكم في الشهوة من العلم على سبيل من كل منجا بكملة مفردة
 وذلك الحكمة اهل العلم وكيف ومن ناوله قولا ما ينبغي والحق فيها من
 مستخدم هذه الحكمة في العلم على سبيل من كل منجا بكملة مفردة
 ام لا ان الله تعالى في وجوب العلم في وجوب العلم في العلم في العلم في العلم
 ووجه الحكمة في الراقية قولا كيف ينبغي في وجوب العلم في العلم في العلم في العلم
 من الحفقات التي بها تتم الشهوة التي تتم قولا من ينبغي في وجوب العلم في العلم
 والله كان في جهلنا من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 التي تروى فيه الحقائق التي تروى في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

استمر باصلاح احوال الناس في معاشهم ومساكنهم ان لم يفتحه ذلك ينبغي
 في علمه وامره من انما من غير واسطة بشر لتعريفه وعلمه للشهوة ما هو
 فارتد لعدوه وجرنا بقول المستغنى من تمام الحق من الله ما فانه
 وان كان على ما ذكرنا من انما باصلاح الحق لكن برهانه اني قد
 اذ من انما هو الشهوة في حواض الشهوة التي في وجوده في الشهوة
 وجوده اني غروى في بقائه في الله في وصلاح احوالنا في معاشه وعباده
 وكل ما كان في غروى في ذلك فهو وجب في الله لانه في العلم في العلم في العلم في العلم
 لما كان الله في ياروق ياربنا ان في الله لانه في العلم في العلم في العلم في العلم
 بمقتضى معاشه في تروى في تروى من غير شك ووجه العلم في العلم في العلم في العلم
 حاجته بل بدونه من نفس واثم من اخرون انما في العلم في العلم في العلم في العلم
 لبا حبه في نظره في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 هذه الغرويات وجوده في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 استمر انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الله لانه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ذلك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 مستخدم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 بشرى ليكن من ناطق انما في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

في الملكة ان الله قد خلقه في بقدر وقبح البقية منه جاز ان يامرهم بالبقية
لهم وفيها هم ما هو عظم لهم وذلك مستلزم لدخولهم في جنتهم فكان في بقية
غير مصمم من بقية المفروض من بقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
يستلزم ان الله واجب واما ما يدل على ان الله قد خلقه في باب البقية ان الله
واجب وهو البقية عن النبي وجب بين فعل البقية وادرك البقية ارجح
لكن الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
والله تعالى ما خلقه قوله تعالى ما اناكم الا بول قد خلقه وما اناكم عنه
ما امر الله بقدر ان يوجب البقية عليه جاز ان يوجب بين ما هو عظم لهم
ما هو واجب وجب بين ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية
لنا جاز ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
بقيه تعالى ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
سبحان الله قوله تعالى ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية
اذ لم يبق في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية
الذي لم يبق في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية
عظمه ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
بقول قوله ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية
وغيره ان الله قد خلقه في بقية البقية ان الله قد خلقه في بقية البقية

مدنی چسبندہ اندر صاف رہنے میں قبول توبہ و اعتراف بوجہ تہ طاعت ہوا
 رہا من الذل طاعتی فیما تقر بہ الخلق الی طاعتہ و سہا تہ قربان الیہ الخ
 ثانی کہ مقتدیانہ ایک ان کیوں نہ ہوں اور معروفہ بدعاہ لغرض مقتدیہ
 و مقتدیہ مجزات و الخیر الذکر امارق سعادتہ لطیف لدعویٰ منہوہ مقتدیہ
 فی جنبہ او حقہ وقت ان راق سعادتہ مدنی اہل و ان کان قیدی کس مقتدیہ
 کطیع الخ من الخلق اللہ انہ میں ویدہ سعادتہ و اقرانہ باطل بقدر
 عا مدیہ بقی کا ان ادعیٰ من الخیر انہ شہرہ برتر نقض ما کان ان و کس
 خارق سعادتہ مقتدیہ میں میں عدم مدیہ مقتدیہ لدعویٰ وقت اقتدیہ
 جنبہ او حقہ کس الخیر من حقہ تہ و لدفع کربہ من حقہ اللہ او
 کان مقتدیہ من عہدہ انہ جنبہ حقہ بحدہ او حقہ کس کس الخ
 ارکن اثبات فی بین الرسول و فیہ اثبات الخیر لدعویٰ مقتدیہ
 و برہانہ ادعیٰ منہ و طہر الخیرات میں بد موافق لدعواہ و کس من
 کان کس کس کان میں حق محمد امین حق انہ لغرض فادایا منہوہ نہ معلوم
 بالہ اتروا طہر الخیر میں بد موافق لدعواہ من وجہ اھدہ از طہر
 عیدہ القرآن کس کس القرآن مجزات طہر القرآن میں بد اتروا انہ
 القرآن بوجہ نہ نہ ہی بہ العرب لغرض انہ اہل اھدہ و اھدہ لغرض
 الدین میں بد کال مجزات انہ کس انہ باقران مدنیہ لغرض انہ نہ کس

ومبغض الى ذلك بان قالوا ان الملك العظيم اذا حضر في مجلس يعظم مقامه
 وقال ايها الناس اني رسول من الملك ايكلمكم ثم قال يا ايها الملك ان كنت
 صادقاً في دعوى مخالفت عاديك وقم عن سريك فادعنا ان الملك عذرنا
 الكلدان علموا انهم بالضرورة كون ذلك الذي صادفنا وعراه وكذلك
 حال محنة في وعراه اسيرة واجلها ان الله تعالى اظهرنا في العادة على يد
 وعراه ليقول الله ان شئنا ما ذكرتموه من غير ذلك ان من فعل الله ولم يدع
 ان يكون نفس هذا الملك ان اوبده في حقيقته فلهذا قدر على ما لم يقدر عليه احد
 غيره من ان لم يدع ان يكون اعاد عليه بعض الحق ولبشطين كايق ان
 الحق يدخل في بدن المصروع ويحكي كيف كلفه الذبح وغيره من ذلك قبل
 سنا ولكن لم يدع ان ينسب ذلك الى بعض الملوك او الملكة المجرية او ليس
 اما بعد لتعدل اوبا بعد اذ له ولهم في فعل ذلك سنا ان الله عز وجل
 لم يعلم انه فعلها لغرض العقيد ولم يدع ان يكون ابتداء اعادة او تكرار
 مقادير متباعدة سنا ولكن الله فعلها بغيره في اخر بعض اطراف العالم
 الملك او كرامة واحد من حق البر او المجر سنا ولكن الله فعلها على يده مع كونه
 كاذبا حتى تشبه به وتكون شبهة حتى يسبها الاشياء العظمى لان الحق
 اذ جعلت له الله واما انما ادعى كون هذه المجرات قد فعلها الله تعالى على يد
 لدعواه انما من عنده فلو كان شئ منها من فعل غيره لكانت عقيدة كذا

كان كاذبا فيما ادعاه وكان الله تعالى قد كلفه ما يوجب كونه
 من مائة على ذلك لكونه قد كلفه ما يوجب كونه كاذبا
 الحق وانما وهم وجميع عقيدتهم عليه وعن الاحكامات الهية الى الله
 انه تعالى فعلها على يده عقيب عراه مطبقة على ما بالضرورة وكون الحق
 به لتقديره دون سائر الاحكامات المذكورة واذ ثبت انه من حق وجوب
 يكون مرفوعا بارجح اسيرة ولما ازدها من الهمة والبرائة عن وجوهها
 بقوة عنه الحق شانهما جعلت لتفكر في سبب عجز القرآن فذهب كثير من
 الى ان سبب هذا حاله بالغة وذهب بعضهم الى انه اعفاه وادخله في
 كان في شر العرب وطلبهم فاحصه كلفه القرآن دون سواه وكان في
 كلفهم ما سببه ما سببه دون هذا كلفهم سببه وذهب بعضهم الى انه
 تعالى في شر العرب من عافته وبذا اظهر في حق ان يكون سبب قهرهم عن
 بعافه ويحتمل ان يكون سبب قهرهم ويحتمل ان يكون سبب القوم التي يكون
 بها من اذ عافته ففعل الله انما عافاه الله تعالى الذي هو الحق ان وجهه عافاه
 من جميع اذ مقرر الله في اعفاه الله تعالى الذي هو الحق ان وجهه عافاه
 ان شرفه في كلفه حرب فخره في بعض اعفاه الله تعالى الذي هو الحق ان وجهه عافاه
 ولكن عند الحكيم وقد كان يحسن عفاه عن كلفه الذي هو الحق ان وجهه عافاه
 واما العلوم اشراف المبرجة في القرآن فتعود الى علم التوحيد وعلم الخلق

والسبب في كيفية السكون الى الله وعلم احوال بقرون لما فيه ذمنا وجد
في كلام بعض الحكماء كس بن ساعدة وعمره من قرآن الكتب كدليلها بقية
من تلك العلوم فكون ذلك منه على سبيل النسخ ومع ذلك فليس هو جبره
القرآن وصفاته والاصل ان كلامهم قد وجد فيه ما يناسب بعض احوال
العقلاء وهو في مخالفة له في السبب بعد دواعي العلم ولما هو الذي
ثبتت ميدها ان شاء الله ان القرآن باطن وظاهر الذي قال في ان القرآن ظاهرا
وباطنا وهذا مطلقا في ذلك كل منه بحسب فهمه واهتمامه وفيه آيات كثيرة شريفة
واخبرنا بكونه مستقبلا ذلك ما يدعي به ائمة البشرية الذين يدينون
انهم يكونون على حقيقة في كلامهم فقلنا ان بقية اعماما ما يناسب بعض احوال
في صفاته وهو به وانه انما في الكتب باطن برة بينة في حق من جاز
النسخ ومن الميرور من نسخ من عقده وكما ومنهم من جاز به عقده وكما ومنهم
اجاز به عقده ومن نسخ من كتابا في جواره عقده وكما وجوه اهدا ان جواره من
رفع مثل الحكم ثابت بالنسخ المتقدم من آخر تراخ عنه على وجه الله كثر
ولك الحكم وادام ثم ان الحقيق في ذلك الحكم تابع للحقيقة على ما هو ودين في الميرور
ما هو حقيقة في وقت واحدة في وقت جواز الميرور في ذلك كذا يستعمل جواز النسخ
والله ان الحقيق على تقدير الميرور في نسخة كلفا بالنسخ الميرور على الله
ان شاء الله انما قد تلقى على حق برة بينة في حق ودد لك ان ثمة نسخة نسخ كثر

كبر في كلام الشرايع لله تعالى وجوده وحيث هو مستكن كونه ذلك
 انه كان من شريعته ثم اخرجنا من ذلك ثم من ذلك الكبرية
 من منعه عقدا ليتكلم ابداء ليتكلم لعل المستمع الله وجهه الخافض
 منه عما يروى عن موسى الله قال عكرا يا ليتك ابداء ليتك تسمع
 وحياتك في دل منكم انه ليتكلم ابداء ليتك ابداء ليتك تسمع
 وادخل وخلصت منه الكيف وظاهر ان الخافض ليس كذلك لعدم بعض الخافض
 وعق ان في ذلك وجهه جبرئيل ولكن يدعيه بيتي كبر ان يريه بقوله ابداء
 الله اعلمه الكيفية لوجوده من كل فيه احوار وهو قوله ما لم يات
 صاحب شريعته رفته لكن استغنى عن اظهاره للعلم به وافق به ولم ينقل شيئا
 سنه ولكن قد علم ان الدليل انما يدعيه ليعتق الله اذا علم لم يعلم الا بال
 العتق في معارفه وحيث قد قام الدليل العتق انما على جبره محمد معارف
 لا ذكرتم فقط انما قد دل على انهم واما انهم في الحق الرابع محمد
 افضل انبياء يروى عليه القول والقول انما لمقول فخر الله به اكثر
 فيفنا لنقدم اعلم اننا من سائر الانبياء فوجب ان يكون افضل انما
 الله ولقد في شريعته طيب اكثر بعباده الله ما نشر في اطراف الله وفي
 محمد في سائر الانبياء فان دعوة موسى كانت معقورة على بني اسرائيل وهم
 بانبئته الى الله فقدم في غاية الله واما عيسى فادعوه كلمة التي جاء بها النبي

و اما في احدى الاضراسي فما يدعونه شريعة له من اجل بعض وكفرهم و انما
يقولون فوجب ان يكون شريعة له و اما القول ان لقمان و اخوانه اقران
فقد لا يبعد ذلك بل يبين ان ذلك الذين جرى الله فيهم امة واحدة امرها
يقتدي بهم باسرها فوجب ان يات بكل ما اقر به فوجب ان يكمل على مثل حاله
جسيم فيكون افضل من كل واحد منهم و اما اخبر قوله آدم من دونه
لما في يوم ايقنه فكان في مقدم و لكنه عند الله و فعلهم و هو لم يطلب
الحب كما ان الله تعالى لم يكن قبل زول الهم على شريعة تخص به من
الانبياء بل يبين ان اشرار ابي كانت قبل علي كانت منتهى بشرية
و اما شريعة علي فكانت ان الذين لها كانوا اكلوا الطريق القول بالثبوت
المعنى و انما هو و انما هو من نزه الله تعالى و انما هو و انما هو
غاية من الله فلهذا انما هو على نعمته و انما هو و انما هو و انما هو
و انما هو حقيقة التي تفوت الله تعالى على القول بها و انما هو و انما هو
بعضها ان علم برهيد الحق و هو حقيقة و انما هو و انما هو و انما هو
القول بالعلم و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
عليه السلام مقبلا بها و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
مستقيم و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
بذلك من حيث انهم كانوا متبعين بها بل يات في انفسنا كما نعلمه و انما هو

و انما هو حقيقة و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
فقد ان بعض اليهود و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
بعض فوجب ان يكون معصيا و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
فان كان في انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
اسم على انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
عنها فوجب القول بحجتها و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
بشيء من انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
قول الله تعالى و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
حق من انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
الفرع من انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
التي ذكرنا و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
اركان انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو
حجبا او حجابا لا بد منها و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو و انما هو

وثبت فرقة من الناس ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
في تعيين ذلك الجسم من اهل الكثرة واثبتوا ان الله عز وجل بانهم
اقدموا على ذلك في ما جاء به ما شئنا وهو انه عبارة عن هذا الهيكل
والله في قول اكثر المحققين من الحكمين واختاروا به الحسين بن سعيد
في هذا البدن اجزاء هيئة باقية من اول الامر الى آخره من غير ان يفرقوا
شي من الهيئة بالزيادة والقصا وفيه اجزاء من رتبة معينة يزيد وتقص
فان كان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم من قال هو عبارة عن
ذلك وان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم من قال هو
عبارة عن الهيكل والكل الى غير ذلك وان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
فهم ظهور الله عز وجل من قدامه لغيره من عباده والحمد لله رب العالمين
المتأخرين اجزاء واثبتوا ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
باقية من اول الامر الى آخره ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
او دللوا على ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم في طائفة من
الله عز وجل وانما قلنا ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
البحر او ما هو شرطها او كون ذلك بالحق بالضرورة والحق وان
ان في خلقه لكان عبارة عن عدمه من عدمه ان الله عز وجل بانهم
ثواب وادعاب لكن الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم

سنتن من استن اعادة لحدوم وانما قلنا ان الله عز وجل بانهم
ولله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم في طائفة من
في اصل الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
وثبت عندهم ان هذا الهيكل هو شرطه كبروت ابدن وثبت ان
هذا البدن يعدم وجب ان يعدم ذلك الهيكل شرطه وسبقنا
المعصوم ليعاد ذلك ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
عنه على تقدير عدمه وجب ان يصل الشراب والحقاب في مستحقا وغير
جائز من اكله وشربه ذلك بالعدم على انهم في اثباته وقائه ومثل هذا
بما ينطلي ان يكون الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
المرتب بعدمه فربما يستتاع اعادة المعصوم وانما ثبت ان الله عز وجل بانهم
بق ان يكون جسمه حال ان يكون عبارة عن هذا الهيكل المحسوس بالية
لكن كل عقل يعلم بالبدنية ان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم
لكن الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم في طائفة من
كان الله عز وجل بانهم يهتدون به طائفة منهم في طائفة من
كونه اثنان وكذا ثبت ذلك لهاته وانما قلنا ان الله عز وجل بانهم
عن اجزاء فيه هيئة باقية من اول الامر الى آخره يدعوا عليها استل
والتيروا لحدومها فانه هو المطلوب اذا عرفت ذلك فاعلم ان الله عز وجل

العلم متفقون على القول بالعدا وهو ان يكون جسمنا فقط وهو قول
 اكثر المتكلمين او يضافنا فقط وهو قول اكثر من المعتزلة والمنزلة فليس
 من قدماه المعتزلة ونقل عن جابر بن الرقعة في العدا ان قول المعتزلة ان
 المتش غير المزاج بتقدير ان يكون البدن عبارة عن المزاج وهو ما
 بالمتش فيصير ما دونه بتقدير ان يكون المزاج هو الذي يجرى به
 المزاج وكان لهادركا فلهذا رقت القول في العدا
 وفيه اثبات الحث الاول انه غير معتد وجازة منى في مقتضى العدا
 اثبات جبر المزاج في البدن الذي في عبارة عن المزاج في البدن الذي في
 بعضها تشديدا وتقررها وقد وثقنا وجوده اليه اثبات المعتزلة
 احيانا جزم العلم ان كانت متطابقة حركة بعض المزاج الى بعض عند
 والعدا بعد تشديدها وتقررها وبرهان ذلك ان نقول ان كان جبر
 العدا حقا فان كل من المذوم حتى فاعلم ان مقتضى العدا انه كان
 العلم على ذلك بتقدير ان الجبر هو الذي انشغل عن غيره الى غير جبر
 فلهذا نقول ان مقتضى العدا الاول او في غير جبر ثانياً والاول بطل
 لأن مقتضى كل منها الى غير العدا فيشرطها بالمتش في العدا في غير
 حركة كل منها مشروطا به مشروطا بما يكون شرطاً في نفسها من المالحات
 اي بطل لأن المعتزلة في مقتضى العدا ان كانت في ذاتها ان يزم

لا يصدق ان جبرنا او جبرنا وهو قول اكثر المتكلمين

تشديدا

كون الشيء شرطاً في نفسه وان يضاف الجبر لبعضها بعض الى غاية جزم
 العلم بغيره من حركة الله في العدا او العدا في مقتضى ان يترك كونه
 من حركة الله بغيره او جبراً بطل بالبدن واثبات المذوم قد سبق باننا
 حجة الكفر في مقتضى العدا ان مقتضى العدا ان مقتضى العدا ان مقتضى
 او لا يقتضي في مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 واثبات بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 ورق كانت الحركة في سرعة وبكسر وبسبب القوة الى مقتضى العدا
 البطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 رنان الحركة في مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 اليق في المالحات واثبات مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 الى مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 حركة واقعة في زمان الجبر بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 الحركة في مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 واثبات ان الحركة في مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا
 المذوم قد سبق في آخر سبب المذوم في المالحات في مقتضى العدا
 مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا بطلان مقتضى العدا

والله اني قد عجزت بها بحيث ان في الطريق الى القدر رقع الحاد
بحسبته ويدل عليه منقول ولسن اننا لم نزلنا من تحت به نقل
المترار من الله بما يعلم انهم لم يروعه فوجب القطع بذلك لان
القطر اذا خرج من قعر امر ممكن الرقع وجب القطع به فالتفت
لم يدكر ان يتي ان الله سبحانه يعلم انهم انما اشترى اليه وبعده
فمبطل به نظام انهم لكان معرفه الحاد والرواحه رقع في معرفه انز
المجوده وادراكها الحقيقه وذلك امر لا يقدره الامم وان منزهة فلو
به لم يقدره ولم يقدره فلابد من شفعوا ولم يهمل ما هو مقصود الشراع
من جميع انفس على نظام واحد ومتعدد واحد فانه لم يملكه وبعده
الظاهر انه لم يترك لهم كل فعل ذلك في تعظيمه للقرآن حيث انه في الظاهر
المشرب بحججه واكبه بعد ان ان كان قولى الحق عرف انه لا يدرك
قولى هذه الظاهر وانما ان الله لا يدرك من قولى هذه الظاهر ان الله لا يدرك
قولى ذلك وبعده اننا لم يملكه انما لم يملكه انما لم يملكه انما لم يملكه
حيث ان الله في الظاهر المشرب بحججه الحق وانما عند حازه كان الله
فان الله هو الذي انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
على ما نقل المترار من دين محمد انه كان يشهد بحسبته فلو كان
المكره لا يجرم الله لم يكن يتناول فيه مجال وانما المستعمل في دينه

احدها لم يكن كمنه انشراح بطل اثره واسباب الاستعانة بالله
والحقه والحق ان الله لا يمكن الله انهم لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
من ثواب او عقاب فان لم يكن اثره اصل الينا ذلك الحق لم يملكه اننا لم يملكه
وانما يطقن الله انهم لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
خبره فلو كان كل نفس باسحق وقرت له واصلت بها وانما لم يملكه اننا لم يملكه
ولكن من الذين كفروا الى قوله كما يفران في اني انما لم يملكه اننا لم يملكه
انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
النفى بحكم ارحم واثبات بطل خبره سفيها وعيايش من انهم انما لم يملكه
ان يتي انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
تيقنه في الدنيا لانه لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
الم اجمع والمكذون الذي لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
ومكذبة فلو كان في اقل لانه لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
ما صفة في هذا العلم وتبقي راي في كمال في هذا العلم لانه لم يملكه اننا لم يملكه
الغالب انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه
انما لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه اننا لم يملكه

[illegible][illegible]

ومن ان القادة اذ تعبت الجيعة سوا كان ازيد او نقص كلفت بها
وان كان المتعب من الجيعة حطت القادة وذهبوا كاشم الى الحقول
بالوارثه ومن كان الحفوت اذ اقبل طاعه ومعه قايما كاشم الحفوت
الدهري وعذنا انهم كجزان يحسب من استحق الثواب والعتاب معا لنا
وهذان الصدا ان بقا الله انما تميزت بما هو من الله وان كان
قبل الجيعة علة الله لا تستحق الثواب وهو يميزه باق بعدا فوجب بقا
سعد بعدا وهدى الجحيمية على ان الله يان حارة عن الصديق القبي
وسبق ذلك ونبهه الجحيمية ليعبد الحق بالوارثه والحق بالحق
اشان ان استحق الثواب واستحق العتاب ان يتبين اذ الله
بالله نكن ما نانا اننا نراهم ما هو باطل نكن الحايقة الواحدة استحقاق
ما فيه واحدة او بالوارثه وهو الحق باطل نكن الحايقة الواحدة كلف
لواذله او بالوارثه الحق الحارص لما فازوا والوارثه بالوارثه
الله تعالين فجاز جها فوجب ان يعبد الله الحفوت الحايقة تميزت
فمن يعل ثقل ذرة خير ايره ومن يعل ثقل ذرة شر ايره الجحيمية
عذنا ان الحايقة من اهل الدنيا لا يميز من ثقله حوالا اننا انهم
الله نكن ابتداء او بالوارثه الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
حوار جحيم استحقاق الثواب والعتاب فوجب ان يميز الله نكن الله نكن

عليه وان لم يعف عنه جوب وعمل الاستحقاقين اليه فان ثواب اودله
الجحيم ثم ينقل الى عذاب النار وهو باطل مدعاه على دوام الثواب وتوهمه
الكله وانهم وطلها ان الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
جحيم الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
وجب ان يكون ذلك الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
مفتره فاعلموا ان الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
بين استحقاقها من الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
القول هو انهم الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
ينقل موثقا معذرا لولا انهم الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
توهمه الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
تبدل من غيرنا طريقتنا كان هذا الشيء حقا وجواب الدول نكن الله نكن الله نكن
خالص البهرة وان كان ثقل ان المرجب به وعلج والندم واحد واحد وان
كفان هو الحق وثالث ركة كمانه استحقاق وهو الحق نكن الله نكن الله نكن الله نكن
مرجوب جحيم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم وانهم
يرمونه وانما شبهة جحيم الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
احد الحقين دوام الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن
كذلك يصدق الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن الله نكن

مع امره على غضبك انما تبتل قربة و اسم به فردى من الدين فبذلك
 ما شئتم ان اتوبه عن التمس ان كانت من حيث هو قربة فليس توبه بدنا
 ان سبب التوبه عن التمس هو اسم التوبه لم يبق اي سبب يترقى سبب ان
 كانت من التمس لا هو قربة فبذلك توبه عن قربة عن كونها توبه
 تابا عن التمس لا يكون قربة و قد قلنا ان ذلك ليس من كونها توبه و هو اسم
 ان التمس مقبول يجب ان يكون قد مضى فلم يكون ان توبه ان كان من غير
 التمس يكون ذلك التمس و يدعى من ذلك وجوب توبه عن كل فعل قبيح و به
 التوفيق الركن الرابع في الايمان و الله اعلم و فيه بحث في احوال التمس و ان
 ان يكون من احوال التمس احوال الجوارح و من احوالها و ان
 هو اعتدق الحق و اتاها في فاته ان يكون عارضا عن التمس و ان
 و هو مقول من المكارية و من جميع احوال الجوارح من احوالها و هو قول
 قدما و اخرته و انما هي عبد الجوارح و انما هي من احوالها و انما هي
 و هو قول الله و انما هي قول الله و انما هي قول الله و انما هي
 اعتدق بالحق و اقراره و انما هي بالحق و انما هي بالحق و انما هي
 عن اعتدق الحق بالحق و انما هي بالحق و انما هي بالحق و انما هي
 سبب ظهوره و انما هي بالحق و انما هي بالحق و انما هي بالحق و انما هي
 اعتدق فوجب ان يكون حقيقة في غيره و انما هي بالحق و انما هي بالحق

[illegible]

[illegible][illegible]

بخطوط و

[illegible]

اندرست و نه غایه افضل و اگر چه به ارشاده و تفسیر دکان انداخته
صاحب در حق اندوختن غایه پس از آنکه استیضاح فیضی به اسم و انبیا
من و جود اهدا کرده ام و قضا که منی و استغفار منجی و جبر انبیا
نمی رفته اند و انچه به حق یزید رحبه سیم نه حق ایدم و آتایا و ایدم
فانما راجع بعینم نه من واحد کوندم و فرسنگ زید و اترکم ای آتایا نه انکه
المنیرین سکوا انی و قد متای و تفسیر اذن و انچه زلت نه حق من و انچه
برایده انچه مستقیم است و تفسیر منجی و ایدم ای آتایا نه حق من و انچه
الخط و اذ و دیت تفسیر و ذلک من منی و انچه به حق ایدم ای آتایا
یعنی ایله اینه اینه تفسیر و لم یترع ایدم من ایدم و اینه اینه اینه اینه
لله انداخته به حق منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم ایدم
و ذلک منی به حق منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم ایدم
انچه منی و انچه منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم ایدم
تقریر منی و انچه منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم ایدم
آینه زلت نه کبر و ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
انچه ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
کلیت یزید ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
منی و ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم

من رجوع الی بر ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
بر عین و قول عین ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
لله انداخته به حق منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم
عینه ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
من ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
نه کلام ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
نیمون ایله کما چن ذلک نه حق منی و کتب به در خط و ایدم
من ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
و اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
کلام نه حق منی و کتب به در خط و ایدم ایدم ایدم ایدم
و قد تفسیر ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم ایدم
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
و ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه
ایله اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه اینه

مطروقا وتنتج بالعلم ما دونها ولا عن مقتضى كينها معقب مبدئها متصرفه
 وموعدا انتهى بها من غير فرق وتنتج ارسطيه من غيرها فليس بياكل
 على من رادوه فخرجت اذن عينه اذ اتفدى بعد اسنين اخطاؤه بابيتمه
 انما تده واستأتمه المرقية الى غير ذلك من كلامه واما اثرها بربا كانه
 حاله تشهد بانته اذ جرد الناس بعد الرسول ثم وانا اشتهاه فاحض في اشتهاه
 بحري جري ايشاع الارضات وانا بعد الله في كنهه من هذه الهيات
 اشك وتزودا ويكفي في آتية عينا قوله وانه لم يخلت اذ قايما يستبعد بانها
 على ان اسب منه صنف ثمة ما غفله وذلك بانها يارصف من ترك العلم و
 الحصول على وسط العدل وفضيلة ثبتت بنها انه لم كان مستحكما لا حصول
 انفعيل وانه فيها الحس من غيرة وانا ان كل من كان كذلك فقد فضل الله
 له معنى الله فضل الله اذ كثر فضله اذ في من انفعيل ان اربون في افي
 بين القباية افي بنه ومن غفله وذلك ليعتزم فضله على سائر الهيات اذ
 المحافظة مظهر الهيات في المعنى قايما كل من اذ خرب من مقام اذ خرب
 كان محذرة افضل ان كل من اقام مقامه كذلك اذ في قوله في افي
 اثر الحق وانه يفتنه خير الحق وانه يفتنه في رواية تفتنه خيرة اذ تفتنه في
 قاته ميا في ارباب قوله لظاهرة ان الله اظلم على اهل الدنيا فاشا رنهم

اباك فتمتد فبقا ثم السع ثانيا فاشا رنهم بعبك فتمتد وبقا انما س روى
 عن عايته انما كانت كعت عند ابن اذ قبل على فقال هذا سيد العرب فقوت
 باله انت واهي انت سيد العرب فقال انما سيد العالمين وهرسيد العرب
 فتمتد الوجه ومثله ما يدلي على انه فضل الحق بعد محمد واما ان كل
 من كان فضل الله اولى بائسده واهي بالقديم في تعدية فضيلة نية عن
 ابي ن اذ كان في تقديم الفضل على الفضل في ايتج ايه في تقديم
 مركزا في بداية القول المجد ان في ان نقول ان الله سبحانه بكونه في حب
 العفة ولدوا من الصفة سوي على به اوجب العفة فلم يخرج ان يكون اذ
 من الهيات غير عا ا لعفوى فتمتد ربا بها وانا اجري فذل انما س بعد
 اربون اقلوا فتمتد من قال بن الله ما س ومنهم من قال بان الله س
 ومنهم من قال بان الله ابره اجماع الناس على عتين الله جوده فتمتد
 على ان يخرجهم ليس في ترتيبه لكن انما س واهي لم يكونا واهي العفة باله
 واما من دونها في كونه وقع تعين ان يكون الله ما س واهي اذ يخرج
 الحق عن الله فتمتد انما س الله ما س المقصود قدس بعد الله ارجه
 اكل من برن الله في حقه بحيث يدين الله ويل كونه سقا عية بارة بين
 واهي واهي واهي واهي انت اكله من عدي وذلك ما تارت به اية

1254



بسم الله الرحمن الرحيم

ان اول ما تم فيه قوة قول الله تعالى قد تم بحمد الله وادب الله
 مستمته في انما يتايد بضم الله وادب الله وادب الله وادب الله
 وصفات الكمال وفوت الجدل لذاته وسكر من ان حق بال جود الجود
 على قبال مايات اثاره ومصرعته يظهر سر كنه انما في جانب ان
 اعرف خلقت خلقا على ما مل عبادة جعل مظهر ذلك الترفع الذي ان
 وحده باله والطاق معدة كمال مراده في مقاصده ومرايه فالتسليم
 واني ادا مره وانشي من خالف منية ته انما من بين انما واولها
 وشرفهم شرفا وكرام مكرما وحلهم شرفا به ربي عاده يظهر
 من فضله جليا وحق من بينه كطاب وعلم ما لم تكن تعلم وكان افضل
 عليك عظيم وشرفه بربك ما خلقت الله نذك وعبد مرشد انما جلاله
 من الله نذك فبني رجب الله يستحي وقد سن ودنيت هديته
 بقدر سينا وذلك بتسليمه وانه اول الكرامات الهامت وادب الله
 العلويات صرة قد قطرا الله رفيعا وادب الله اما نذك فخرتي
 بمن اكرمه الله من عباده واولده فريده فله وصيل رفده اني سبي لك
 ويظهر عجب طه وادب الله بديل ان الله تعالى يحب ان يرى اثار نعمته

بسم الله الرحمن الرحيم

على عبده وكان انما بامرهم من جبرائيل في اهل الدين من
 قد نيت شيئا وادب الله عظم عدته اعلم في العالم وارث الله سبحانه
 ورضي الله عنه بل آية الله في العالمين جلال الله والدين الى صفوه
 الحسن بن مظهر طهر الله ربه وقدس وكرم وشرف نفسه وعلو وعظم قد
 اقرى من الجلال الكلدته على شرفنا وادب الله وجمع من انما الله
 ايمكة جسمها وسمها حتى تنف بال شرفنا به عظم العذاب وقول على
 تقرير ما شئت جاتك كد صاب وكن من قد في تحرير ما شئت بالحق وان
 لم اهل منها الله ليقول حتى جئت من باحث شيئا انما الله رايته
 فالتسليم به بنده كنه جلاله بين اهلته ما يند على نعمته في ذلك
 على جوده في كتاب يعبر في مركز وادب الله ليل مطرقة وحسن
 مستفوتها فيقول في تقرير ما شئت عليه وشرف في تقرير تقريراته
 اليه وادب الله على تمام هذا السمين انما ذلك بعض اقواله
 وادب الله انما الله وادب الله يعلم وادب الله وادب الله من انما
 وادب الله وادب الله في ذلك مستيقنا بالله وشر كذا عليه وشرفنا
 اليه بعبادته في ياه وادب الله امره فيه وادب الله وادب الله
 الى نبي الله محمد بن داود فلي الله بالله عليه وادب الله بنب ناك
 وادب الله بسم الله الرحمن الرحيم انما الله جرت عاده لمفنين بالله

كفره عدت له او احد به اذا عرفت هذا فنفذ في حق الله تعالى كونه
بالتقديرات قال الله تعالى وانا احكمه والقرآن في آياته انه قد
يشترط فيه سبق نعمة لورود مع نعمة تارة كقوله تعالى احكمه الذي وهب لي
على ابيه ايسل واتي مع عدم ذكره اخرى كقوله تعالى وقل احكمه الذي
لم ينفذ له احد فذات حق انما هي حق فاعلم ان يكون بالتقديرات والحق
والجواب كقوله تعالى اعلما ان وادوا وكذا وسيد على سبق النعمة قوله تعالى وانا
ربك لندفعه على الناس وكن اكثرهم يدكر ان نبينا المحرم والكفوى
من وجه عدم ايجاد اعتبارهم بشرط سبق النعمة وعدم شكره على عدم
اخصا من شكره بالتقديرات في قوله تعالى فمرعاه الله في حق الله او الله تعالى
كاللذات لا يكون مرعاه كسرها قبله ونظم اذا في ما قبله او ضم في قوله تعالى
بنيته وبنى الله او بضم تعيق عليها بارها في قوله تعالى فاعلم ان الحق في
والنعمه هي التي تدور بين النعمتين والفضل الله تعالى وما قبل مما حصل من نعمة
وقيل اخره هي ايسل ابيه اي عدم العلم والفضل هو ايسل المراد به
عدم العلم مع اوقاف العلم والحق في ان نقول اذا كان لنا مطلوب من
المطالب فانه ليس لنا اية او اقام الدليل عليه وان لم يسل فان من
تارض الله فانه يحصل النعمة او من قيام شبهة على النعمة يحصل الفضل والحق
هو انجي من كل نعمة على ذلك فان من الله تعالى ان من ذلك انما

كان في ذلك انما الله تعالى في ذلك ان من الله تعالى ان من الله تعالى
تفاوت في الكمال والقدرة ارضا عظمها هو العبادية الى العبادية النعمة
في العالم الدنيوية او باعتبارها في فصل المخلص من العباد بالمراد به
على النعم المبركة وانه حصلت هذه الهداية نعت النعمة والفضل فيكون
اشياء ما والله تعالى منها اعظم انهم منذ انجبت بالذات ابتداء ثم ارضوا بذكر
كيفية النعمة ايجادها وانما ارشد الى ايسل لهداية في الملائكة هي التي اراد
النعمه والكمال وهي الدار الدفوة والارشاد هو الذي يحصل منه الله تعالى
وهو وجه ان ما يرسل الى الطريق ويسي الى الطريق والقراب هو الذي
لانه نفس الله وملك الطريق انما عليه نعمة كما قد عرفت ان الله تعالى
الترجيد والعدل والنبوة والقدامة وانا عليه عليه السلام بالعباد
والحق والحق في الحلال والحق والحق في ذلك ما يتم به نظام
المنهج الذي في الدنيا والدفرة كاشريات والحق الذي في العلم
الذي في نفسه وتزويج حبه والحق الذي في العلم النعمة وما كان هذا
الارشاد والذكر يحصل به الحق في الشيء وما كان له عين نعم سيد على شكر
عليها بصفة الحمد في كل الصلوة عليه والصلوة منها من الله تعالى ارضه وبن
الصلوة الله تعالى من الدنيا والحق والحق في ذلك سترافق ان
اولها افراد مودة كما ترى وهي محمدا نعمة الله تعالى المحمودة وتلك النعمة

غير قابل لتبنيك واما من حيث افضل فتقول اما الوجود الذي
 يقبض عنه برهين الاول ان الوجود غير قابل لتبنيك لثبوت المفارقة
 فان انتقام الشيء الى نفسه والى غيره محال فانه كما يدق انه اذا
 ادباض قلنا انه الذي الوجود اما وجودا اما عدما واذ جعلت
 المدرك بطل ما ذكرته اشارة الى ان الوجود موجود وتتم
 له وجودا فلو سلم بل وجود الوجود في نفسه فليس
 احسن ان يقال ان الوجود او مفعلي فان كان مفعلي لم
 يتحقق وان كان مفعلي لم ان يكون للضرورة من آخر في
 الضرر مفعلي بنفسه لا باعتبار وجوده اشارة الى ان
 الاول انما يخبر ان الوجود موجود في الذهن فانه كما
 واما كما يسمى اشارة الى ان الوجود موجود في الخارج
 يتوهم بالعرض كالتصور والظهور القابلين بالتحرك في حقيقة
 والوجود اقل من الخارج من قسمة العلم شرع في قسمة
 من الاول بحسب المفهوم وان كانت مساوية لما في
 والوجود اما اني مفعلي به ان يمدح بقاءه الى
 لم انتقام الشيء الى نفسه والى غيره او مفعلي به
 في اصدق وهو المطلوب اني يدعي ان الوجود موجود
 في الوجود

هذا هو الوجود
 في الخارج
 في الوجود
 في الوجود
 في الوجود

قسمه فيقسم ان يكون قسمين قسم له وهو باطل واما قسم
 لعدمه فانه قسم لعدمه بعد ذلك كما يجب اذا عرفت
 الموجود بالشيء الى الذهن والى الخارج على ثبوت
 موجودا فيها كالموجود الخارج عن الوجود كما اذا
 صرة لهما واما لهما ان في ان يكون موجودا في
 الخارج اذ لم يتصور اذ لا في ان يكون في
 في الذهن الحقيقة في الخارج اذ لا في ان يكون
 فان ذلك موجودا في الذهن واما في الخارج فليس
 لعدمه اما لعدمه في الخارج اذ لا في ان يكون
 كالموجود في الخارج اذ لا في ان يكون
 غير الموجود في الخارج فان ذلك موجودا في
 كالموجود في الخارج اذ لا في ان يكون
 في الخارج اذ لا في ان يكون
 في الخارج اذ لا في ان يكون
 في الخارج اذ لا في ان يكون
 في الخارج اذ لا في ان يكون

[illegible]

والقد تميزت افراده مع انه لا تميز بين الاعداد لكن التميز جارة
 عن ثبوت مضموني شيئيت ثابتة شيئ اخر و ثبوت الاعداد متبعي ثبوت
 المصروف وندشئ من الاعداد بثبت مذكورين تميزا مذكورين مقدارا
 فيكون واحدا و هو المطلوب واما المقدمة الثانية فلانه اذا كان
 الاعداد واحدا مع انه نقيض الوجود فيجب ان يكون الوجود واحدا
 ايضا فانه لم يكن واحدا لكان متقدرا و قد تكفر القصة في قولنا
 اي شي ان يكون او معدوم لطلب العقل شيئا اخر وهو كونه موجودا او
 اكر غير ذلك لانه الوجود كذا علم بالضرورة ان العقل يحزم بكفاره في
 اعداده و لا يطلب شيئا اخر لعدم طلبه شيئا اخر يدعي على عدمه فيكون
 الوجود في معنى واحدا وهو صادق على كثيرين فيكون مشتركا وذلك
 هو المطلوب ان كنت تعلم ان المعنى الواحد بل للعقل امر في نفسه
 كما ان المعنى امر وجودا في نفسه و التوحيد في شيئا كذا ان شيئا اما ان
 يكون موجودا او معدوما او غير ذلك و لكن الوجود نقيضه و لا يطلب
 هو سلبه انما هو به و لا يطلب الاخر في قولنا ان عدمه في نفسه تعالى الوجود
 انما هو به لكن الاعداد لطلبه في قولنا ان عدمه في نفسه و لا يطلب
 مشتركا فندب من وجود مشترك في طلبه و يصح ان يكلم به على كل وجود و قد
 وهو المراد بقولنا الوجود في مشترك و يكون التوحيد المذكر كذا في شيئا

اي شي ان يكون وجودا او معدوما بالعدم لطلب
 الى اخر البحث تحقيقا قد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة معتدلة في
 كثر لكن اذا اعتبره في نفسه لم يثبت حصوله في اكثر من واحد
 في الحال لمقدرة و قد يكون ذلك لانه لا يتحقق في نفس واحد من
 هذه الوجودات في نفسه لطلبها و قد واثق عليها اي على هذه الوجودات
 صدق الكيفية في ذاتها و اما صدقها على تلك الماهيات لمقدرة لغيره او
 كصدق العارض على معدوماته فيكون متوقفا على تلك الوجودات لغيره
 بالمشكوك به فثبت صدقها عليها في وجوده و الله اوله لطلبه الوجود
 من وجوده لطلبه و كذا الوجود يجوز اقدم من وجوده المرض الى غير
 ذلك و هذا هو ادا من قول الحكماء انه موقوف بالمشكوك فاما من
 في الاعتدال ان لكل قسمة وجودين وجود خاص بها تتماثل لغيره من
 الوجودات و انما هو مشترك بين الجميع قاله البحث في تصور الوجود
 و الاعداد في نفسه في هذا البحث مستلزم ان لا تصور الوجود
 و الاعداد ضروري و قد ذهب قوم غير متحققين الى ان تصور الوجود
 كسبي و معرفة بغيريات رتبة كونه لانه انما انقسم الى احدث و اقدم
 او انقسم الى اعم و اخص و لطلبه الذي يمكن ان يخرج عنه و هذه تيرت
 فاسدة اما ان لا يدل فندب من الوجود بايقوف معرفته على مشتركة الوجود

اي شي ان يكون وجودا او معدوما بالعدم لطلب
 الى اخر البحث تحقيقا قد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة معتدلة في
 كثر لكن اذا اعتبره في نفسه لم يثبت حصوله في اكثر من واحد
 في الحال لمقدرة و قد يكون ذلك لانه لا يتحقق في نفس واحد من
 هذه الوجودات في نفسه لطلبها و قد واثق عليها اي على هذه الوجودات
 صدق الكيفية في ذاتها و اما صدقها على تلك الماهيات لمقدرة لغيره او
 كصدق العارض على معدوماته فيكون متوقفا على تلك الوجودات لغيره
 بالمشكوك به فثبت صدقها عليها في وجوده و الله اوله لطلبه الوجود
 من وجوده لطلبه و كذا الوجود يجوز اقدم من وجوده المرض الى غير
 ذلك و هذا هو ادا من قول الحكماء انه موقوف بالمشكوك فاما من
 في الاعتدال ان لكل قسمة وجودين وجود خاص بها تتماثل لغيره من
 الوجودات و انما هو مشترك بين الجميع قاله البحث في تصور الوجود
 و الاعداد في نفسه في هذا البحث مستلزم ان لا تصور الوجود
 و الاعداد ضروري و قد ذهب قوم غير متحققين الى ان تصور الوجود
 كسبي و معرفة بغيريات رتبة كونه لانه انما انقسم الى احدث و اقدم
 او انقسم الى اعم و اخص و لطلبه الذي يمكن ان يخرج عنه و هذه تيرت
 فاسدة اما ان لا يدل فندب من الوجود بايقوف معرفته على مشتركة الوجود

العدم على امرين حكم باحدهما على العدم فلهذا نسبت الوجودية اليها كما نسبت
اوسية من كيفية من كيفية الوجود اما الوجود او العدم او الوجود
وهي امور اعتبارية تعتبر في الوجود عند تصور الحاشية وعلى الوجودية
وليس لها معنى في الخارج ويدل على ذلك وجهان عام وخاص اما عام
فقد ذكر المحقق الطوسي ان هذه الوجودية على العدم فان الوجود
يعيد على انه ميت في الوجود وانه واجب العدم والممكن قبل وجوده
يعيد على انه ممكن الوجود وهو معدوم واذا انقضى الوجود بهما
كانت معدومة فكذلك انما اتفاق الوجود بالعدم الوجود واما الخاص
فنقول انما الوجود فقد قال المحقق في المنهاج ان الوجود لا يلقى
بالشئ فان قلت بوجوده فهو وجودي والعدم قد قال شيخنا في ذلك
غير ذلك فانما يتبين بوجوده الشئ لم يتبع برهنة كونه حتى نعلم من
ذلك الوجود والوجود على قدره اياها من الشئ ما يمنع وجوده
خارجا كما لوجوب الوجودية واستدل المحقق برهنا بتقريره ان
نقول لو كان الوجود موجودا في الخارج لنزاعنا انما يستلزم الوجود
الوجود والعدم بنسبة باطل فالعدم منه بان الوجود انما يتبين
خارجي فلو كانا واجب او ممكن لما عرفنا وجوبه في ان كانا وجبا
لزم استلزام ذلك الوجود هو الذي له الوجود ونسحق بقوله في الوجود

الوجود انما في القول فيه كما قلنا في القول وبينهم استلزام وانما
من جاز زواله الى الممكن لم يتبين عليه شي من العدم وانه الوجود وانا
جاز زواله فلهذا قلنا واما اذا الممكن للعدم من فرض وقوعه محال
وقد يزول الوجود عن الوجود فيمكن ان يكونا فقد ثابت الوجود
والاستلزام والمكان الوجود بمكان في الوجود زمان من فرض وجود
الوجود خارجا عند غير الوجود في الخارج وهو المطلوب وفيه
لكن قولكم ان الوجود الممكن قلنا ان الوجود واجب قولكم فيكون
له وجوب قلنا يجمع على وجوب الوجود بغيره والفرق بينه وبين
الوجود الوجود ان احدهما وجوب الحاشية والآخر وجوب الوجود
ويمكن ان يقال بغيره بان الوجود بغيره ثابت امر الوجودية
مفارقة للممكن بغيره بغيره المفارقة مفارقة قطعا فيكون الوجود في
زمانا وهو المطلوب واما ان كانا فلهذا قلنا في الوجود في الخارج
لزم انما وجوب الممكن او يستلزم وتبين الوجود انما الوجود
الممكن في فرضه وهو فرض بشرط في مقتضى وجوده مع وجودها فيكون
العدم في وجوب الممكن او في بان يتبين وجبا في ذلك شرط
الوجود وجبا في ذلك بان وجبا في ذلك فيكون زواله في قول
المشروط والمفروض انه ممكن وجب في وجب في ذلك فيكون في ذلك

الذي اذا وضع على شئ احبر لم يبق طرف رويته وسطه واما ان يوضع
 على سطح او اقام خط على خط ليدلنا اما ان يكون ما يند الى احد جهتي
 او لثان فان كان في اي لذين ما يند حداث عن جنبه زاويتان كل
 منهما تسمى قائمة وهذه صورتها ثانئة قائمة وان كان الدليل
 يكون ما يند الى احد جهتي حداث عن جنبه زاويتان ايضا احديهما منفرجة
 من الدفري فالصغرى تسمى حادة والكبرى تسمى منفرجة وهذه صورتها
ثالثة منفرجة اذا عرفت هذا فاعلم اننا اذا وضعنا الكرة الحقيقية على سطح
 الحقيقي فندبر ان عدتيه كثر من ذلك الجزاء يجب ان يكون غير منقسم لانه
 لم يكن غير منقسم لما في منقسمه وجع يمكن ان يفرع خطين من مركز الكرة عن
 نقطة المفروضة الى طرفي ذلك القسم الذي هو موضع الدلتات ويكون
 ايضا اقامته عمودا بينهما على وسط فحصل من اقامته العمود زاويتان قائمتان
 لعدم ميل العمود الى جهتيه وكيف من كل واحد من الخطين منفرجه
 على طرف القسم زاوية حادة يسيل كل منها الى الوسط فيكون العمود
 وتر الزاويتين هما وتين وكل واحد من الخطين وتر زاوية قائمة وقد
 برهن اقليدس على ان وتر المسادة يقسم وتر القائمة فيكون العمود
 اقصر من الخطين فلهذا يكون الخطوط انما رتبة من نقطة الى
 المحيط وتيرة واذا لم تكن متوالية تكون الكرة غير حقيقية بل منقسمة ونحو

والعرض انما حقيقة هذا القسم اي حال ووجه الحال لعدم من فرض
 كون موضع الدلتات منقسما فليكن منقسما فيكون غير منقسم وهو المطلوب
 فاذا وجدت بعد ان ذلك الجزء وحصل انجزا اخر مثله فليكن في
 في الدليل حتى تمام الدورة فليكن الكرة والسطح معاكسين من الدلتا
 الغير المنقسمة وهو المطلوب ان قلت ان الدلتات انما حصلت من نقطة
 وهي عرض لثانها نهاية الخط والجزء انما هو وجوده غير منقسم
 ففرض الدلتات ان كان جوهرا ثبت المطلوب وان كان عرضا
 فليدبر من مثل ثلثها اما ان يكون منقسما او غير منقسم فان كان منقسما
 رزم انقسامه الى الدلتات انما في القسم يجب ان يكون انما منقسما في
 الجزء حاصل من في احد القسمين غير حاصل في الاخر فيكون منقسما وقد فرض
 غير منقسم انت ان كان غير منقسم ثبت المطلوب ان كل العرض جوهرا او
 الى الجزء يحصل ان جوهرا غير منقسم وهو الذي يسيل عليه ان العرض على
 قسمين سادوا ان يند كل جزء من اجمالي كل جزء من اجمالي
 يند من القسم عند انقسامه وغير سادوا جوهرا فلهذا وجه الدليل من
 انقسام عند انقسامه ونقطة من القسم انما في ثلثها نهاية الخط وانما
 عرض غير سادوا يند من انقسامه انما في ثلثها نهاية الخط فلهذا وجه
 بعض المفسرين ان هذا اضعف لانه لا يند بالحق ان العرض الدلتات

فان قسم قسم حال بالضرورة وانا انكلا فقد استدلنا على
 اجزاء باننا اذا وضعنا جبراً بين جبرين متدينين ان يكون الوسط
 مدقاً لكل من الجبرين بعين ما يدق به الآخر وبغيره فان كان
 الدليل لزم المدخل وهو ان يدق بالآخر بحيث يصير جزء اقل
 مما ينبغي له وان كان الاثر في ذلك انما يكون بان يدق كل منهما
 ببعض منه والتمدد اقل مما لا ينبغي فحينئذ في يكون الوسط منتقماً
 وهو المطلوب وقال الحق في المباح اجاب المتكلمين عن هذه الكلمة
 بان المددات ليست ببعض الدفء وبذلك يوجب باعاً منها ما لم فيه
 كما هو عندكم في الدجيم المتدقية بالقطع واجاب كمال الدين
 بان الوسط يجب انظر من عن التماس ويدق كل منهما بهما من
 ذلك الجواب ولما يتاخر عرضاً في انما به ويدل من تعدد الدفء
 تعدد ما لا يمكن لكن ما ذكرتموه من قولنا انقسام بسبب الرض المذكور
 امر بغيره الوهم ويكفي به كما يكفي في ادجيم القسم فان العقل اذا حكم بجمه
 الجبرين ان كانا كانت مدقات الجبرين لاسبابها كانت يدرب بجمه
 وتعددها كثر في ذاته وبقسمته واما كما ترون من حوادث الحقيقة
 المفروضة في محيط دائرة نقطة مركزها فان تلك تلك الجبرين
 تلك نقطة وانا انقسام تعدد استدل على انه بهما باوثر المتكلمين على وجود

وجود الدفء انما القسم بالفضل وادعى على ذلك ان تلك الدفء
 غير متساوية في رتبة اعدادها انهم لم يثبتوا ان يقطع لها
 التناهي في زمان غير متناه وهو باطل بان ذلك انما يتحرك في
 المسافة والتمدد قطع اجزائها اذا كانت اجزائها غير متساوية كانت
 الدفء التي يقطعها القطع غير متساوية وما فيها انه لو كانت الدفء
 غير متساوية لكان للعدد غير متساوية والعدد باطل فالزوم شده انما
 بان بطلان العدد من نظر رتبة هي للعدد بالضرورة وانا المدد
 مدد في رتبة البقاء ووقفنا بان زيادة التمام المرجوة
 في الجسم فاذا كانت التمام المرجوة في الجسم بالفضل غير وبقسمته
 هذا بالضرورة يرون المقدار كذلك تقدير النظام من الوجه الاول
 بالظفر وهو ان يتحرك اذا قطع مسافة غير متساوية الدفء في زمان
 متناه فانه يقطع بعض الدفء ويتحرك على البعض الآخر كما ان التمدد
 شدة يقطع مسافة يقطع بعض اجزائها الى البعض وعن الوجه الثاني في
 بالتمدد اقل وهو ان قال يدل من عدم تساوي الدفء عدم تساوي
 المقدار وذلك لان الدفء اقل فقير فزان واريد في غير
 واحد في قده يدل من بقاء قسمته المقدارية وهذا انما يقدرون
 بطلان انما التمدد اقل صحيح بان بطلانه فيما بعد وانا لظفره في

والله بعد و انما هي قد جرد الى ان العلم بالمرء كحدث بالذات والوقت
وقال كان العالم عندهم منصرفاً في الدجيم والدمع اضبحوا عن قد
وقد استدل الفيلسوف على حدوث الدجيم بمعنى ان وجوده مسبوق بالعدم
سابقاً بالزمان بانما لم يكن حادثاً لكانت ازمته والعدم باطل
فالعدم مثله اما الملة فظاهرة اذ لا دونه من الوجود والعدم
وانما بطلان الدجيم من انما كانت ازمته لكانت انا توكه اوساكنه
والعدم بمعية باطل فالعدم مثله سابق الملة من عند خلق جسم
لقد بد من زمان فانما ان يكون له ثباته او متغيره فان كان ثابتاً
فيه فهو ساكن وان كان متغيره فهو متحرك فقد بان الملة
وانما بطلان الدجيم بمعية فقول انما بطلان كونه متحركاً عند الحركة
عني حصول الجسم في غير مكان في غير اخرها ايها متغيره
بالغير فصدق قياس كونه من السفل اذ في الحركة مسبوقة بالغير والعدم
من الوجود في مسبوق بالغير في معنى من الحركة بانما كان الجسم
متحركاً في الوجود اذ في الوجود والعدم في شي واحد وهو
وانما بطلان كونه ساكناً عند كونه ساكناً في الجسم في الوجود ساكناً في متغيره
معية والعدم باطل فالعدم مثله اما الملة من عند كونه ساكناً في الوجود
رذائله اذ انما وجب الوجود او ممكن الوجود فالفان وجب انما لم يعدم

معية فظاهرة وانما من متغيره ان يكون ملة وجهه دفعا للعدم
والسفل والعدم فيكون ان يكون ملة كونه كونه في الوجود
حادث كاسية ونديشي من الوجود في حادث ملة من الوجود
ففي الغرض ان يكون ازمته فيكون ازمته فيكون ملة الملة
وجهه ملة من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وهو الملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
عدم الحوادث في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
الحركة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
كما سياتي في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
جميع الدجيم انما في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وهو الملة من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وهي الملة من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
الملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وما كانت ملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
بعض ملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
بعض ملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
بعض ملة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

التي يحيط بها جرم يكون بحيث اذا شغلها بجسم آخر ان الله بعد تعريف الله
 والفراغ والمصرف بها من المكان فيكون المكان هو الله بعد تعريفه
 الله ما رتب الله في المكان من كونه متعلقا عنه واليه كونه مضافا للمكان
 متبعا له في قطره الله كونه متعاقبا عليه وفي ذلك انما يتبعه كونه
 هو المكان حتى ان بعض المتأخرين يذكرون ان هذا الحكم نظري مركوز
 على الله بان يذهب اليه ثبوت الله واختاره تعريف المكان بقوله الله
 يتقدم القول بالله فانه لا يتصور انظر الله لموجود يتحقق ان الله ثم يكون
 اعلم انه حينئذ انواع اربعة على المشهور من المتأخرين احوال الحركة
 المكتملة في تعريفها ان تقول اذا تحرك جسم من غير ان الله في ذلك انما
 امره اربعة الاول كقولك في غير الله في الله تعالى اليه ثبات روافد
 عن محاذات جسم الى محاذات اخر اربع محاذات جسم اخر فالتكون غير اسم
 الحركة كقولك وعرفه بانها كقولك في المكان ان الله في حاله ان الله
 حال حصوله في المكان الاول غير متحرك ليس بين الاول والثاني في المكان
 الحركة هي كقولك في المكان ان الله في ذلك كقولك في الله في الله
 نفس الله تعالى وعرفه بانها كمال اولها هو باقوة من حيث هو باقوة
 ان كل شئ غير الله ثباته لذاته مع المكان ثباتها لها فان كانت لذاته في ثباتها
 موصوفة بكون الله باقوة وحصل ذلك لثبوتها في ثباتها في ثباتها

١١٠
 ان كان حاصله في المكان الاول فان حصوله في المكان الثاني في كل من غير
 ثابت له في كل حال يرجع باقوة وحصوله في المكان الثاني باقوة عن المكان
 الاول وقطعه لما في غير ذلك الله تعالى مقدم عنه فكل حال اسم
 ايضا لكن الله تعالى الذي هو الحركة هي الحركة لثباتها في المكان الثاني
 فالحركة اذا كمال اولها في بعض المتأخرين جعل الحركة لثباتها في بعض
 لذاته روافد عن المحاذات ليس مقصورة بانها ذات الحركة بل هي ثباتها
 بالعرض وثباتها فيكون وعرفه المتأخرون بانها كقولك في غير الله
 من روافد روافد ان كانت في انما يتم لكان في روافد روافد روافد
 يعني على ثبوتها في روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد
 فان العرض لثباتها في روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد
 تحرك فالتقابل بينه وبين الحركة كمال الاول والتقابل في روافد روافد
 لتقابل الهمم الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى
 بحيث لا يمكن ان يتصلها ثبات روافد الله تعالى الله تعالى الله تعالى
 في غير روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد
 الله تعالى روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد
 كماله في روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد
 كماله في روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد روافد

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

و لم يدعوا ان يكون للقرعة اثر كسنة انا نزل وكان يسمونه الحجر
يسبرته لجد ابن و جدت ليس له ذلك فان من الغلام لبيطه يلقب
و قد سأل سبعة من كومة باب كاتر و فسر بعضهم الرقعة بما يعنى
ان له لقاء و سهرته ان له نفال فانه يكون اصل رطب يكون رطب
من الماء و هو عذوق عاج عليه المفقون اجاب بعضهم بان اصل الرطب
كان اصل ان له لقاء لكنه عسر ان له نفال و قيل الرقعة هي ابنة ابي
تشر بن اسلم الحق فانه اللهوا غير رطب و لم يمتنع بعضهم ان يكون
اليفيق من الله و هو المحرمة و قد عرفت انها قد يقع في تعريف فخره
ان هذه و التي تعريف فخره و يدور عليهم ما ذكرناه من الحق و الله فخره
بعض خواصها و انما هي فخره عا موطر و قال و بان امرت
اقبال من الله عراض المحرمة من الله امرت و حيث انه محوس
قد يقع في تعريف و ذهب نظام الى انه جهر يقطع بالجملة و هو خطا
فان الجهر يدرك بالمشي و يدلي من امرت يدرك بالمشي فندلي من
الجهر بصوت و يمشي الى يدلي من امرت بجهر و ذهب بعضهم الى انه
عبارة عن التبرج انا حصل في الله من القصد و التبرع و بعضهم قال
انه نفس القصد و التبرع و لكنه اذا فاسد قد في التبرج و القصد و التبرع
يدرك بالجهر و يدلي من امرت يدرك بالجهر فندلي من ذلك امرت

اكبات انا بالطلع كما نزل المنيخ اندفع الى فوق واكبر الدافع
الى تحت وانا بالقر كما كبر المرقى الى جهة النوق كما صدف صدف وانا
بالدراوة كما كثر كثر اية ونسيم الى دوزم وهر ما كان طيبا مثل
ونخلة الذين في اكبر والرزق الى تحت والنوق الى تحت وهو
ما كان قسريا او ارادنا الى اكبات اندرع قولنا وانراعه الى
انواع الدعا دستة وذلك بحسب تعدد اكبات فانها تستند
ايها له العبادتة طول وعرض وعمق وتلك واحد منها طرزان وثلاث
في ثلثة ستة وهر فرق وكنت وبين وشال وحلف وقدم فاطمعي
هر النوق والحت والباقي غير طيبى فاندعنا ايضا نيسم الى ستة
اقام كما تامل نوق وكنت وغير ذلك وهر باق ندن اكبر اذا
حصل في حيرة سكن وركان فيه ميل لم يكن ان قلت غنى ذلك في
اندعنا والله زعم اى الطمعي فان اسكن فيه يجران يكون عارض
لعدم الميل انا في الحب فقيم فانه ليك حصول جسم في جهة
من اندرع وند اشكاله عنما فيكون الضمير في قول الله عايد الى
المحبب قلت اكبر اذا وصل الى حيرة الطمعي يدجوز ان يكون له غيل
والله لان المطلوب بالطلع مترد كما بالطلع وهر في اوسيل اليه والله
لكن تحسده على حل وفي هذا نظر فان فقه ان ميل والامانة هذه عني

فرقة وكنت

اعني كونه في حيرة الطمعي ليدفن على مدسه او هو دوزم لطيفه وذلك
لواخره منه عدا الى يكون باقية لمن في جبل الضمير في كدم لم يمت
وهر غير باق باقية الى الميل المحبب قلت قال الله تعالى
اقول اني عرض ليقى صوبه تليك اندعنا وهو لها واثمة
ابر شتم واجر الطمعي ندن بعض الدجيم يصعب تليكه كما كيد
شده وبغيا ليل تليكه كالماء والدم من ملزذ لياق باليصعب تليكه
بعض يلقى العقوبة لم يكن اولى بها من عدا وند اولى بها من غيره
من الدجيم. قال انه ليقوم محبتين بغير ندته انا ان يكون كما كثر
واحد او كثر يتي او باكثر ليعاير ان ليقوم كثره واحد او كثره واحد
لدا ليق فيه الدجيم ان ليقم باكثر من جرمين والله سبحانه ان ليقم
باجل العظم ليق واحد لعدم اوتية تدوم عدد واد اكان ذلك
لزم اذا افذا جزء واحد من اجل العظم انك انك اجل كنه لعدم
الان ليق لعدم بعض منه فنبيل تفرق الباقى وهر معدم لطلدن
فبقي ان يكونا كما كثر من وهر المعاد والمحققون من المحبتين
وجود عرض واحد في محبتين كما استمال وجود جسم واحد في محبتين
الكل كثره حلول عرض واحد في محل واحد فقس كما هذه اقامة
بالعشرة وازرع اقام بالند صانع اندر بته الحظية بالطلع والحيرة

انما انما في بعض
بعض من الدجيم
تليكه اندعنا
واحد او كثره
في محبتين

التي تسمى بالبنية لثمة الاله اعراضه وفي الحقيقة هو قيام عرض واحد
بمحل واحد لكنه منقسم واقسم ان قول الاله ما شئ صفيح كجواز اسناد
صحة به انك ان الاله الفاعل الحثار او الاله اعراض تامة بمحل واحد
وما ذكره من انكم ريك فان تاليف الاله باحد الجوزين هو تاليف
الاله باحد فقديم قيام العرض الواحد بمحلين وهو باطل كما عرفت
وفي نظرك جواز قيامه بمحل واحد لان تقدم كل منهما على حدة فقديم
وذكرتم قال العاشر الفناء آة اقول ذهب الجاني الى ان
الجواز ببقية فقديمها ليس له انما هو ان لا تكون له صفة فقديمه لانه
لكن الاله على انه انما اثره لعدم الاله اثر فيها لكن الاله
مستغن عنه عن الاله مع بقائه ولد له فناء شرطه لكن شرطه
كان جوازا لزم الترحيم بدمج الجوازات في الجوازات وان
كان عرضا لزم الدوراد العرض مشروط بوجود الجوازات في شرطه
له واربع ان يكون لطاين الفناء وذلك ان الفناء عرض هو الفناء لانه
او جوده الاله تعالى عدت الجوازات هو غير باق والاله لا يفقر الى ضد اخر
وتكس وليس في محل اذا انقضى ليدل على ضد ثم خلف فديمه ببقية
الى ان الفناء يتقدم بتقدم الجوازات وذهب الجواز الى ان الفناء
يكفي في عدم الجوازات وذهب المقدمات كلها فتمت آة الاله فجزا

العاشر الفناء
الجوازات في شرطه
اذا اذ جوده الفناء
فتمت جميع الجوازات
ليس في محل العرض
فان وجود العرض
ولد في محل حال

فجزا اسناد الاله عدم الاله الفاعل كما اسند الاله كجواز الاله واما ثانيا
فله تامة وجود مرض لدن في محل واما ثانيا فله تامة عدمه في الاله انما
ان كان الفناء فتمت وان كان ثانيا فله تامة فتمت فتمت وجوده
واما ثانيا فله تامة عدم الاله الفاعل بالدفن من الاله من الاله
تدوين في اقره فتمت وانما لكانا صديق قال الاله
الجوازات في عرض آة اقول عرف الفناء الجوازات بالعرض على
الجسم المركب ببقية فقديمه فاعرض جسدي على كس الاعراض فقديم
على الجسم كجواز به عرض على الخط والخط وندله المركب ببقية الجسم
الاسيط وندله ببقية فقديمه فندله ان تلك الاله فديمه ان يكون
بها فعل وفعال بحيث يحصل بينهما مزاج وتلد يقع في تلك
الذات باعتبار فاعله القدرة والعلم ليس من تمام الترحيم بل حكم
من الحكم بحياة وندله لهما فندله الاله في ذنب بعض الاله
الى ان الجوازات هي عبارة عن الاله الى المزاج وبعدهم الاله انما هو
الحس والذكور قال الحق انطوى الى ان هذا الفناء غير صحيح بل عدل
المزاج شرط في الجوازات بشرط انما فندله وقوة الحس والحرارة فندله
ببقية واثرون انما كان متوفرة عنها فندله كون الاله وعرفها في
الجوازات بالتمتع فندله الحس والحرارة مشروطة بالتمتع الى المزاج فندله

العاشر الفناء
الجوازات في شرطه
اذا اذ جوده الفناء
فتمت جميع الجوازات
ليس في محل العرض
فان وجود العرض
ولد في محل حال

حركتها في حيرة تالفة ليس من هذا القسم بل من قسم المزاج عليه كذا
 والحكمة ايضا والمراد بعتدال المزاج هو ان يكون لموضع المزاج
 ياتي بجملة انما في استدلال المتكلمين على وجود الحيرة وكونها زائدة
 على قوة القدرة وعلما بانها تولد بشفاف الذات بمرئيتين هذه القوة
 لم تكن الذات اولها من الجواهر تشترك في الجسم في كسبية
 والتركيب الثالث الحيرة هي هي مشروطة بالبنية ام لا فذهب
 المتكلمون من الحكماء والمفسرة الى ذلك لما عرفت من اشتراطها بقدر
 المزاج وذلك انما يتم بوجود الجسم المركب من اجزاء له بقية و
 ذهب المفسرة الى ان ذلك غير شرط وجوز الحكماء من الشعة
 قيام الحيرة بالجواهر الفرد والاربابية ان الحيرة تنقسم الى اربع و
 ظاهر دفتر الحكماء الروح باثنا اقسام لطيفة مكرثة من بخارية الله
 سارية في عروق تبعث عن القلب وذلك الروح هي السامة غير ان
 ودفتر بعض المفسرة الروح باثنا اقسام رقيق خفيف يغرب من البرودة
 يترد في مجاري النفس واستدل ابو القاسم على افتقار الحيرة الى هذا
 الروح باثني المخرج من النفس بمرتبة واحدة الروح وشرطه كثر
 المتغيرة الحيرة نفعها من الرطوبة كالدم ولذا اذا خرج الدم من
 الجدران بمرتبة وشرط بعض الحكماء نفعها من الحرارة والمتكلمون على ان

على ان يتبين من بحيرة الموت تقابل الهم والملكه وضروا
 بانهم عدم بحيرة الموت عن عمل الهفت بهادير قشاشنه ان يكون
 حيا فاطفة يتعلم في وذهب ابراهيم بحيرة وابر القاسم الكبي
 الى انما قد ان وجد الموت فله وجوده واستد له بقوله تعالى
 فليس الموت وبحيرة وانما يتبدل على الدنيا بهادير سبقت فان انما
 الله المتدبر بهادير من وجوده يكون بعد من فان قس انما في
 الله مطروح يعني الدنيا بهادير الموت وجوده فان انما في الله
 يطبق على سبقت احدها الدنيا بهادير فله فله الموت والمعاد بها فان او
 نقول ان حتى الموت ربح الوجود قال الله في سفر القدره اه
 في هذا القسم سبل الله في القدره هي القدره التي باعتبار ان يكون الفعل
 بحيرة ان اذا شاء ان يفعل فعله او شاء ان يترك تركه بقوله
 وعدمه والذليل على ثبوتها ان احكام تقف في بحيرة وشققة في صدور
 الله فعل عنها وعدم صدور او لا يرا الله هذه القدره وقد انما القدره
 تميز عن حركه مرتش وملك تميز عنه كمن الله ومرتش من الترك دون
 المرتش والترك منها دين القدره المرتش ان الله له صدور باره
 دون القدره ثم ان القدره ميت مرتبه الفعل بذاتها لفوق العز
 يعني فعل القدره والمرج من حيث كنهه في الله من الترك دون انما

وقت آمدند و آن ابدی است و هیچ نقیض یا سبب با عقل مجرد تصور نمی
آید و این حکم مدعی الحکم است که گفتند عقل اعظم من آنچه را تا آن تصور
نکند و هر امری که از حد او فرزند و هر واحدی که از حد او فرزند
باشد و از حد او اعظم من اینست و ما حکم بآن الحقایق و به قدر او
که از حد او فرزند و به قدر او فرزند بآن عین حق واحد متناهی و آنست
و الحکمیات و هیچ نقیض یا سبب با عقل برسطه حق و آنست که حق
ما حکم بآن انده که با عقل واحد و حکم بآن نفسی که با فرد و با هر
و هیچ جز آنست که هر آنست و آنست با عقل ما حکم بآن آن حق و عقل
و هیچ جز آنست و وحدانیات ای یکدیگر نفس من نفس و ذات الحکمیات
و هیچ نقیض یا سبب با عقل برسطه مشاهدات مکرره ما حکم بآن
شرب الهی که برسطه ما تا ما را اینا و آنست که مرتباً علیه ما و بعد از
حکمی که برسطه رابع الحکمیات و هیچ نقیض یا سبب با عقل برسطه
مدعی قوی من نفس نیز دل مع الله و ما حکم بآن هر قدر انتقال
و آنست من الجاوی الی الطباق ما حکم بآن نور القدر مستعد من
نور نفس و عقل و هدف نوره بسبب تغییر اوضاعه الی نفس قربا
و بعد از آنست که احوالات و هیچ نقیض یا سبب با عقل مکرره و در حد
بها عن قوتها من نفس من روحها که با کذب ما حکم بآن وجود آنست

والله ووجه ذلك وجوبه على ما هو عليه من اقسامه واهل يتيقن منها عدد محقق
او لا وهو بقره الى الله اول نعمته من قال اثني عشر نظراً الى عدد انفس
ومنهم من قال عشرون نظراً الى قوله تعالى ان يكن لكم عشرون صابراً
يشير ومنهم من قال اربعين نظراً الى قوله تعالى لعذر حتى تهين
الكرمين وكانوا اربعين ومنهم من قال سبعين لقوله تعالى وحذار
مرسى قومه سبعين رجلاً ومنهم من قال ثمانمائة وثلاثة عشر عدد اهل
والكل فاسد اذا العد وليس له تاثير في افادة يتيقن بل اذ حصل
التيقن علم في العدد الذي يفيد درج عدد مفيد للعلم في صورة
روى اخرى ان اوس الثقفي اتي بمكة بها اهل بطنه فمد لهم لها
لديك عندي ويسمي ثقيفاً قيساً بها معها اى اولادها معها كما كان
الذين لطف الله ربه فهو نصف ذلك العدد لكنه عدد نعمته
والله ربه اليه والى ما يديره وكل عدد كذا فهو نصف ذلك العدد
ينبع ان الذين لطف الله ربه قالوا واهل يتيقن من ذلك العدد
الوجه انه اقول جئت الناس في ان يعلم بل هو من الجوابات
الفنية عن التعريف اذ لم يتك ذلك فذهب قوم الى انه لا يتيقن عن
التعريف بل يتدريس كغيره من كفاية فخره بعضهم بانه معرفة معلوم
على ما هو عليه وهو غير بان لدخول الفطن والتعقيد لطف يتيقن والتعريف

والعلم الذي لا يتيقن
والصفات الوضائية
بين

والتعريف بالرضى انفسان في المعرفة راو بها لقدر وهو اخص من
العلم وان ريد به ان يتيقن العلم حتى يكون التعريف لفظاً فاسد ايضاً
اذ التعريف لفظي تعريف بالعدد والمعرفة بغير العلم من العلم ومن
ذلك من روي ان الله يعلم يعرف بانه يتيقن به العلم فالتعريف العلم به
وروي وقيل راي يتيقن كمن انفسه يتيقن باهل المركب والتعريف
ومنهم من جعلها في كل معرفة العلم على ما هو به مع قضاة كمن
انفسه يخرج اهل المركب بالذوق والظن بالثبوت وفيه نظر ايضاً فالتعريف
بالتعقيد لطف في العلم ومن ذلك من تعريف بالتعريف وروى وانما
غنى عن التعريف اربعين العدد ان الله يعرف بشيئ ذلك لطف انما
ان يكون على ولدان كان الله في كان تعريف بالعلم وهو ناسد
كما بين في الفطن وان كان الله دل ذلك العلم انما لقدر او تقدير وكل
منها اخص من العلم فيكون تعريف بالتعريف وهو ناسد ايضاً انما الله
من الصفات الوجه انه من ذلك التعريف انما الله دل ذلك انفسه
الله لم يكن له في معرفة فانه لم يكن له في نفسه فانه لم يكن له في
له قبل وملكه على العلم بالمشقة وانما الله في فخره ان الوجه انما
من الفروقات فالتعريف بالعلم كماله على ان الله في ان العلم
ضروري وجوباً ومتيقناً وانما ما فيه من العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم

الخفية والكنية وان عني به العلم عني العلم كاني مستعد لفظ مشترك
 الجواز وكذا ما من اغايط التعريف كذا اوردوه لفظ على التعريف فذلك
 عرفه بالشمول اجمع وهو ترتيب امور ذاتية يوصل بها الى امر آخر كقولنا
 تنفذ كل متغيرا رثنا لعالم حادث في اليقين وانا في الظن كقولنا
 غيم رطب وكل غيم رطب فهو مطر فكذا مطر وانا في الجبل كقولنا
 مستقيم عن المؤثر وكل مستقيم عن المؤثر قديم فاعلم قديم والمؤثر
 له معيان لذاتي وهو صمدى انا الفنى فنجعل كل شيء في مرتبة وانا
 الصمدى فنجعل الاشياء المتعددة بحيث تعلق عليها اسم واحد
 ويكون بعضها الى بعض نسبة بالتقدم والافراد بالذم والمرتبة
 الواحد لشمول المركب من مقدمتين ومن مقدمات وافراد التعريف
 كما جئنا بالفعل الذي يكمل من لقرتها انما يقال الى القول المطية
 والمراد بالذات ان ضرورتها حاصله في الذهن والذهن قوة فاعلم
 بانفس متعددة كذا كتاب العلم فاقرب من شئ من نظر وغيره من
 المركبات وبقية الذاتية خرج اتم ترتيب الواقع في الامور الخارجية
 كما كذا جسام وبقية التوصل الى امر آخر فخرج بالذات كقولنا
 الى اخره لكثير من اقسام وكل مركب بدبذية من مثل اربع وهي اية
 والضرورية والغائية والغائية فاقرب من شارة الى الله الضرورية للنظر

١٢٢
 نظروا له في الخارج كاشك ليس رويحي ان كل ترتيب بدبه
 من مرتبة تقدم الكثرة الى الله الغائية كالتباعد والضرورية
 الذاتية شارة الى الله الحادية كقطع الخشب للسير وقوله يوصل
 بها الى امر آخر شارة الى الله الغائية فانه الغرض من الترتيب المذكور
 وذلك كالمركب من السير فانه الغرض من صنعة السير فثمة منها بالظن
 وواحدة بالضرورة فاما في حوت المتدما في والترتيب فانه يوضح
 وانه نفسا اقل لما كان ثبوت محمول المطرب نظري لموضع غير
 بين نبته وانه لما جئنا فيه الى النظر انقرا الى وجوده فذلك ان
 مفصل من الله ما الى موضع المطرب مقدمة ومن انقرا الى محموله
 اخرى من جذير ترتيب النظر من مقدمتين ثم المقدمات في تدبرنا في تحقيق
 اى مطبقه عليه الله في نفسه كقولنا ان الله حيوان وقد يدركها
 كقولنا ان الله حيوان وترتيب المقدمات تدبرنا في تحقيق يودي الى الخط
 وذلك بان يكون كناية شئ من الله كقولنا ان الله رتبة من احد فربها
 وقد يكون كناية يودي كناية شئ من انواع المركب او اعرف
 باننا علم الله وان كانت المقدمات والترتيب صحيحين بالعلم المذكور
 كاني انظر صفة كقولنا العالم ممكن وكل ممكن مشعر الى المؤثر فاعلم
 مشعر الى المؤثر وان كان فاعلم ان الله من ان يكون عدم الله من جهة

فان قلت كقولنا ان الله
 فان قلت كقولنا ان الله
 فان قلت كقولنا ان الله

مطبقين

ووجوبه على قدره لوجوبه بالنسبة لزم انما هو الله تعالى عليه السلام

قال ووجوبه على آه اقول حلف الله ان يوجب لغيره
ان اياكم بوجوبه ما هو فقال الله عزة انه اتى لقرنه تعالى قل لظوا
ما دانه استمرات وانك رض ومكره ومالكه لغيره والمحقق انه
العقل وحده الله واستدل عليه بان لم يكن عقليا لزم انما هو الله
عن الجواب والله لزم باطل فاللزم منه ان الله لزم ان الله
اذا قال للمكلف اتى يقول له اتى بك الله ان اعرف صدق
وود اعرف صدق الله بانظر لغيره ليس ضروريا وود انظر لغيره لم عرف
وجوبه على الله بقوله وقرنك ليس خبر لذن كونه خبر توفيق على خبره
فيذو روح ينقطع انبي وانه اذا قلنا بوجوب عقده لغيره لزم
لذن الحلف اذا قال لي كبح على انظر الله بقوله يقول انبي
يجب انظر عليك عقده لانه وان خوفه بطون دعي كان واقفا
لخوفه فهو واجب وانا بطون الله لزم من ذلك ان الله لزم انما ارسلوا
جما على انفسه لغيره ان يكتف الله تعالى لغيره من انراهم وجمهم
واذا بطل الله لزم بطل الخدم وهو كون وجوبه فيما يكون عقليا
الخطا حجت الله عزة بان لزم الوجوب العقلي فيكون الوجوب
العقلي نفيانا ان الاول لذن لزم الوجوب العقلي هو التعذيب على
تركه وهو منفي لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبشركم الله فني التعذيب

التعذيب قبل البعث لغيره ان الوجوب حلفه قبله وانا الله تعالى
اشعار الله لزم بوجوبه لغيره الخدم والله لعل الله لزمه منها
اجابت لغيره لغيره ان الله اول ان المراد بالرسول هو الله
اي التعذيب على دليل عقلي ان في المراد ما كنا معذبين بالخدم
البعث الله بعد البعث وانه ان الجواب ان الله لزم ان الله اول لغيره
مجاز واللفظ الاول هو حقيقة وانا الله لزمه تخفيف واصل
لغيره فانه والله الجواب ان اتى نسخ كون الله لزم بوجوب العقاب
التعذيب بكونه عقاب لغيره هو اتفاق التعذيب وهو انهم من
التعذيب وهو منفي ان الله لزم لغيره ان الله لزم ان الله لزم
المنفي هو التعذيب لغيره قبل البعث وذلك لغيره منفي على
والله لزم هو بطون الله حقيقة قبل البعث والمراد من الله ان الله
على تركه او حجت واصل الحيات الله بعد البعث ارس لذن الله
لغيره لغيره وانا الحقيقة فانه وان اتى الله لغيره ان الله لزم
بالرسول مقتضا لغيره لغيره قال الله لغيره اول الوجوب
او المراد به الله تعالى اقول حلف الناس في اول الوجوب
على الحلف فقال ابو كاشم انه انك لذن انظر عذبه يجب ان يكون
مسبوقا بالثبوت قال لغيره بغيره واول الحق الله لغيره ان الله لزم

والله لزم الله لغيره
والله لزم الله لغيره

التي دس عشر اذ رادة والكرامة وما يفتن نفس بفتن رجب او تركه او غيرها
راية تاني على الداعي ام لا فيه من ذلك في حقته تعالى وراية اخرى
يستلزم كراهية فتنه لا فتنها **مقتضى**

يحيى من نده اشرط لقرنه تعالى لم يبد ولم ير فاما تعلم منه شي كونه
والله او مرور الحق او اهل في ذنبا هذا اليقين يستدلنا به على اننا
ملك اشرط كانت حاصلة في نفس الله ثم اعلم ان كل ما يترقى بعبادة
الرسول يستدل عليه بقرنه وما يترقى يجوز ان يستدل فيه بالحق
وبالتقوى فاقته وبها ما كودة الحق في رتبة رتبة وغيره ما قاله
التدريس عشر اذ رادة والكرامة اقول اعلم ان الله عاقل نفسه
الذرة اذ رادة والكرامة وما مشروطان بحكمة منها ضرورة وما من الله مرور
او حجابية من غير ان في تريف كل رجب حاصل انه رادة الى اننا
معه رتبة كده النظر من اهل دور في جانب العقل والكرامة منقصة
مرجحة كده حيزه ايضا وهر جانب اترك ثم ان الداعي هو علم شئنا
اشي على الحق ابا عنه على كراهية وبقا رجب هو علم باسئال العقل على كراهية
المرجحة تركه فعل الله رادة والكرامة نفس الداعي وبقا رجب هو علم شئنا
لما فعل بازيادة لفظ اي في حقنا وحق الرجب تعالى وهو قول الله عز
وقيل بعدم الزيادة لفظه تعالى في حقنا ولفظ الله تعالى بل ما نفس الله
والفارق وما نمان من اسم المطلق اهل اليقين والمطلوب اياه
وهو الحق المطلق في الجبر ويؤثر في رتبة وهر جانب اليقين وجها من
المحققين هو اننا رايد تاني في حقته تعالى ان الله تعالى انما هو اول من يهين

من هين الله تعالى انما يبد في نفس ضرورة بعد العلم او الحق بالحق
يستدل وشوقا الى يحصل ما علم او الحق بصلته ونبذ ايضا بعد العلم او الحق
بالحقه الغرض اننا بقا ما عن العقل المقتضى على كراهية المستمرة او نظرية
وبما عا رجب من الزاوية من يحصل القبح لنفس او تركه يكون انما الله
والكرامة وهو مطلقا في اننا لو كانا نفس الداعي وبقا رجب في حقنا
لما وجد الداعي وبقا رجب به وبقا كراهية ظاهرة وانا لظن ان
فقدنا مقور رتبة اخرى وهو الداعي ولا نفعه لعدم الذرة اذ رادة ومقرر
خرر الحق رجب ببقا رجب ونفعه لعدم الكراهية من كراهية نفس الداعي
وبقا رجب وهو مطلقا وانا اقول في وهر عدم الزيادة في حق الله تعالى
فانه لا يشي عليه من دارهم لم تكن ووجهه وبقا رجب الله عز وجل كان
اشوق وليس انقرة من تراجي قوى الجبرانية لم يحق الزيادة في حقته
وفيه نظر اننا في الحق الجبرانية هو ليس وانقرة الظاهر
والله تصرف ما يجب العقل وحق بينهما ان احدنا يفر من الداعي
بطبعه وليس اليه بغير من حيث انه علم انه يزل مرضه ملكا كان اهل بنا
بحسب الحق لكان ما يبد الى اشئ اراعه وبقا رجب الحق في رتبة
الراية وهر مال وكذلك لكان انما يبد العقل في الحق ليس بطبعه
شرب اياه وبقا رجب عنه عقله ما علم من حصول الحق ببقا رجب ان ليس

والله يعرف الذين يجدوا عند العلم بأشكال العقل على الحكمة والخدمة
ليس يجب القطع وإنما يجب العقل وإذا كان كذلك جاز أن يكون
رأى الله البهائم التي هي التي إنما تعلم بكونها من الذين في حقها تعالى ليكن
من كون صفاته عين ذاته وهل ارادة أي شيء من كراهة صفته أم هي
متصورة لكرامه صفته المحاراث في ذلكها كانت نفس الكرامة بغير من
تقرر ارادة أي شيء تقرر كراهة صفته لكنه ليس كذلك لأنه لا تقرر أي شيء
وتنقل عن صفته فضل عن كراهة صفته قال ابن عمر انه ولفظه
أقول ما أيسر من الرعبانية في تقرر ان التعريف مشروط في تقرر
بحكمة علمها وحاصل الشئ هي أصل الطبيعي مع الشئ والفرقة هي الشئ
الطبيعي مع الشئ وما يتغيران في ارادة والكرامة إنما هي ارادة الله
مشورة عندنا يزيد شرب الله ووقت حاجته إليه ولا يشيئة وإنما غاية
الكرامة مشورة عندنا شئ الملة والمحرمة ولا يزيد على ما في كرامته قال
أش من عشر الله والخدمة أقول الله والخدمة زمان من الله الذي
حصل لها انقيص بغير من الله ضاؤه إلى الخلق أو المبدء في غير طح
في عملها بحكمة وحيث انما من الله مبدءا يتيقن له يتيقن ان الله يتيقن
لكن في فيها على سبيل الحكمة منها على ما كان الله وادراكه بغير من
حيث هو مبدء والخدمة ادراك الخلق من حيث هو صاف وشرطها

ان شئ من شئ في العقل
وما يتغيران في العقل
الكرامة في العقل
والخدمة في العقل
والخدمة في العقل
والخدمة في العقل

ان شئ من شئ في العقل
وما يتغيران في العقل
الكرامة في العقل
والخدمة في العقل
والخدمة في العقل
والخدمة في العقل

وشرطها بحكمة في العقين وذلك لأن ادراك الحركات البقية و
الخدمة بحكمة من حيث انما موجود ان الله تعالى اودى حيث هو في
و بحكمة لا يرجب لخدمة وادراك الغريب من حيث انه موجود او عرض
حدث لا يرجب الخالق المرجب بخدمه والخدمة هو ادراك مقلوبها
من حيث هو بخدمه او صاف ثم ان هذه المبادئ والخدمة تتكلم
بأيقن الله انما خاص بحسب يكون بغير ادراكه على ما يتحقق وصافيا
لذلك فذلك عرفنا في الله شأنا الله بان الله وادراكه ونيل
لما هو غير وكمال من حيث هو غير وكمال بالخدمة والخدمة وادراكه
ادراكه ونيل لما هو شر وادراكه من حيث هو شر وادراكه بالخدمة الى المبدء
وأنه على ثم ذلك الله وادراكه قد يكون في حقيقته فيكون الله وادراكه
لما الله وادراكه بالخدمة او قد يكون في حقيقته فيكون الله بالخدمة
الى الله وادراكه فان ادراكه الكمال يرجب لخدمة وادراكه الحق في حجب
الخدمة هو وجوده الى الكمال والحق في تيقن ان حجب بقاوت مراتب
والخدمة وادراكه في كمال الحجة البقية وادراكه المقلوبت وهو اقوى
من ادراكه المحركات فان غاية الحس ادراكه ظاهر الحكيم وشرطها
وهو قابل للتفسير بغير المبدء العقل فانه يدرك أي شيء باطن وادراكه
والبقية الى اخره وادراكه وعواضله والخدمة وادراكه

المستب فيه انه رتبة بعض اجزائه ومن بعض مع توى اكن في
 الشرايط فلكات الرتبة واجبة عند حصول اثر اية لرايا صح
 اجزائه كشك زاه على ما هو عليه منذ زاه صغيرا بل كبر او ارجدان
 يخاله وارجاب ان في اخطا تاا بر جونا ذلك لزم ان يكون
 بين ايرينا جبال شامة والنا ر جارية ومنى ندر اكا و هو خط
 واما ما ذكره فيس بعد ال على مظهرهم وقوع اتفاد في اقرب و
 البعد بالنسبة الى اندفراء فلهذا اور كن بعض اندفراء وهي الترتيب
 دون ال اية وهي بعيدة وحق اتفاد بخروج خطوطه من
 اكدته الى المكن اهدا عمود و ابا بيان صفان ثلث قاعدته المكن
 فالعمود اهدا كدته يوترز اوية حادة واهضان اطول كدتها يوترز
 ثالثة الترتيب اثنان من انواع اندوارك استقام و هو كصل مجموع
 القادر عن قعر او قعر غريب بحيث ينقب الهواء فيدخل بفضة
 الى ان يصل الى اقوة استقامة التي في افخا و هو عصب مفرد
 داخل الكون جل الله تعالى فيه قوة يسع بها ما يدقيه من اندفراء
 و قد عرفت من قبل كيفية حصول اهتزاز و قامة ما يدور و قال بعضهم
 بنفيه وانه لا يغير الى الهواء واندلا اور كن اهتزاز من دورا
 اكدار على اية فان من اجم ان يمتي اتبع على شكل اهتزاز مع صفة



صفة اكدار وندوة في سانه واما اكدار استقام من غير ذلك
 اشم و هو قوة روتة في حلقين كحلق الشدى ناشيتان من اندف
 في مقدمه تدما فاما بين اندفاعة قليله و لم يعلما ملبه البعض من
 انه فيها كلك اكدته اشم من من في افرا اندف عطف مثل لصفاة فيه
 ثوب نيفذ الهواء كلك من اية و في ارا اكدته في كلك اشم
 الى كلك ارا اية من مفضل اشم اربع اشم و هو نفع اندوارا
 اذ با عتباره يخط يحول من اكدته من اندفاعة اية اية اية اية اية
 من اية اية اية و كلك و اهد منها مقدار بين ليدريه ميلة ناعدا
 من اية اية اية اية و اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية
 فوجه انه تعالى قوة سانية في حلق سطح اية اية اية اية اية اية اية
 فيجده و ما يدقيه فيقرب به بحيث يمتي كلك القادر اية اية اية اية
 عليه فلهذا كان نفع اندوارا كلك و اية اية اية اية اية اية اية اية
 من اشم و اندف و غيرهما فانه حابيه نفع و نفع اهتزاز اقدم من
 اشم لكان اشم يميل الى ايدن اقدم ان يكون على اندف و الى
 و تقا به على اندف و الى و تقا به اية اية اية اية اية اية اية اية
 قوة و اهد او كثره حسب اكدته من اكلما الى اية اية و قومه الى اية
 اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية

[illegible][illegible]

نيقان آه افلا نه اهر قسم الثالث وهو قابل بعدم الملكة وانه
 بانها نيقان كقيل برضها كالمعنى واهلها فان منها واحد فان المعنى
 ودر عن اي شي كان بل عن فعل مضرى يكن افعالها بهر مذهب انما
 كان ذلك واما ان كان النقص عدم الملكة في عن اي فعل كان فاما
 انقسم نيقان ايضا قسمين احدهما مشهورى واما غيرا فحقى واما مشهورى فملكه كل
 موجود في مضرى من شأن ذلك المضرى ان يقف به وكن ان يعدم
 واما عدم لم يكن ان يعدم لعدم ذلك الموجود في وقت المكان
 وجوده في الملكة كما بهر واهلها ان كان في وقت عدمه من المعنى و
 الكثرة في وقت بهر واهلها ان كان في وقت بهر عن الكثرة في ان
 عينه وعدمه ان يطلع بل ان يثبت له ان عدمه في عينه
 لا يكون من عدم الملكة لذلك ان النقص الى الوجود واما عدم بهر
 ان يكون مبدئى عينه او عن الملكة وعدمه ان من الوجود وعدمه
 عنه من عدم الملكة واما الحقيقة فمراعى فملكه في كل موجود في مضرى
 من ان يكون المضرى من شأن نفسه ان يكون له ذلك الموجود في وقت
 تقدمه او من شأن نفسه في غير وقت عدمه في عينه ان الكثرة او من شأنه
 كعدمه في عينه او من شأنه في عينه كعدمه الكثرة عن المرأة او كعدمه
 من نفس من يندون في عينه واهلها غير ثابت بهر لكن طبعه في عينه

كالحيدان ثابتة واما قسم الاول فهو من شأنه في وقت نيقان
 واما الثاني فليس صدها انما يقيس الى الكثرة في انما
 الرابع من قسم قابل واهلها ان الكثرة باقيل وبقيل على عينه
 ما لا يرتفع في فعله على فعله امر اخر واهلها انما في انما
 واما انما يترتب بعد ذلك على فعله امر اخر واهلها انما في انما
 بقوله واما الثاني فليس صدها انما يقيس الى الكثرة في انما
 اليه في عينه انما مشهورى واهلها في عينه واهلها في عينه
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان

كالحيدان ثابتة واما قسم الاول فهو من شأنه في وقت نيقان
 واما الثاني فليس صدها انما يقيس الى الكثرة في انما
 الرابع من قسم قابل واهلها ان الكثرة باقيل وبقيل على عينه
 ما لا يرتفع في فعله على فعله امر اخر واهلها انما في انما
 واما انما يترتب بعد ذلك على فعله امر اخر واهلها انما في انما
 بقوله واما الثاني فليس صدها انما يقيس الى الكثرة في انما
 اليه في عينه انما مشهورى واهلها في عينه واهلها في عينه
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان
 اما ان يكون له وجود غير اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود
 اعتبار كونه نيقان الى الكثرة او يكون له وجود اعتبار كونه نيقان

اما الاول فانه قد اختلف في هذه المسئلة بين من ليس له حجة ولا دليل
على كون جميع ما عدا هذه المحدثات عندنا من غير هذه القصة عند الله
والجنتين ما عدا الله تعالى وصفاته وعند اخواننا من ما عدا الجنة وانا الحكماء
فيقولون ان الله تعالى قد خلق المخلوقين وتقرير كل واحد منهم ان يقول ان الله تعالى
اصدوث كما ذكرتموه انما يتأتى بانسبته الى بعض اجزاء العالم وليدات بانسبة
الى كل واحد واحد من اجزائه وليد بانسبة الى كل واحد من اجزائه اما الاول فهو
ان الله وليد يتأتى بانسبة الى كل واحد واحد من اجزائه انما لم يولد من شيء كما
انما قيل على علمه معاني الاول سبق بالتيه كقولهم ان الله تعالى
من ثم نانا فمقررهم ان الله تعالى من ثم يتبعهم حركة انهم وان وجد الله تعالى
انهم ان الله تعالى سبق بانسبة الى كل واحد من اجزائه بانسبة الى كل واحد من اجزائه
بشرطه واولاه على الدفين والفرق بينه وبين الاول ان الاول
انقسم الاول من ثم من وجوده ووجود الله فمختلف في ان الله تعالى من ثم
اولاه وجود الدفين ان الله تعالى سبق بالتيه انما بانسبة الى كل واحد من اجزائه
في الحجاب او بانسبة الى كل واحد من اجزائه ان الله تعالى سبق بالتيه بانسبة الى كل واحد من اجزائه
ان الله تعالى سبق بالتيه ان الله تعالى سبق بالتيه ان الله تعالى سبق بالتيه ان الله تعالى سبق بالتيه
وبين عدم ان الله تعالى من ثم من وجوده وليكن ان يكون بانسبة الى كل واحد من اجزائه
على كل واحد من اجزائه ان الله تعالى من ثم من وجوده وليكن ان يكون بانسبة الى كل واحد من اجزائه

[illegible]

ما بذاته سابق على ما بالغير وانما قلنا انه لا يتحقق الوجود لذاته ولم نقل
 يتحقق الوجود لذاته لا يتحقق الوجود لكن متصفا وقد فرضناه قلنا
 وانما قلنا ان لا يتحقق الوجود له بقى على الوجود ولم نقل على سبيل
 الوجود والمقدّم ان لا يكون الممكن الذي هو الوجود ولم يرصد بعد بقا
 الوجود متحقق للوجود بالغير ووجه لا يكون ممكن من الممكن قد مرها وهما
 الله وهو مصرف بهذا المحدث فان الفرق بين هذا المحدث وبين المحدث
 ان في فرق ما بين الوجود والخاص اذا المحدث ان في الوجود المحدث ان في
 والكاوش الذي لا يتحقق المحدث ان في الوجود ان في الوجود المحدث ان في
 وان كان قد ثبت بالذات فاجاب المتكلمين عن هذا المحدث بان لا يتم بغير
 فيما ذكرتم بل لا بد له من دليل وان تكلم بالذات سقراء فتر غير مبدع
 ثم اني انا قلنا اخر من سبق ليس من المحدث وهو سبق بعض اجزاء الزمان
 على بعض كالمس على الوجود فانه ليس بالشيء بوجهين الاول انه لا ياتي
 بالشيء ثم لا ياتي الوجود في الوجود وهو محال وبانه ظاهر ان لا ياتي
 اجزاء الزمان في ذاته في الحقيقة فيقول ان يكون بعضها عنه لذاته وبعضها
 بعد الذوات ان اوله متصفا وى المحدث ان في الوجود ان في الوجود
 اجمع الحقائق ان في الوجود والمحدث بالقديم ان في الوجود ان في الوجود
 لكن في زمان اخر متصفا وهو محال ولا بالشرف وتوى المحدث ان في الوجود

في هذه الزمانا ثانيا ولذا لم نضع وهو في الوجود ثم اخر من الوجود
 وهو سبق قديم الزمان ويكون في سبق الوجود في الوجود في الوجود
 بهذا المعنى فيكون عا في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 الوجود في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 الله تعالى موجد المحدث بالشرط في الوجود زمان مصاحب له تعالى والله
 فهم المحدث ونسب المحدث وان كانت هذه المستحسن لها في المحدث ان في الوجود
 في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 اني اقدم والمحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 وسبق غير ذلك ان سبق في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 حدوث وان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 وذلك ان المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 وهو علة الوجود في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 من المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 بعينه باطل فان المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 فاجاب عن الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 او حدوثا في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود

والحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 والحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود
 في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود المحدث ان في الوجود

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

افرايم ليس متاثير في ذلك لكونه قد غلب في من جافته وافتقر في
يحيى عند التفتيح وافتقار في ذلك لكونه قد غلب في من جافته وافتقر في
ملك الحية المركبة وقد فرض معلوكه في وان كان الاول يكون ذلك
بالتفصيل من اجله في ذلك لكونه قد غلب في من جافته وافتقر في
بالله الله في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون بسيط او مركبا
كان بسيط فاما ان يكون متعينا عن ملكه افرايم اوله فان كان شيئا يكن
او مركبا لم فرض اوله في ذلك في نقل الحكم اليه ان كان في ذلك
يس من ملكه من افرايم اوله في ذلك في نقل الحكم اليه ان كان في ذلك
ان ان يكون مفروض في الله في ذلك في نقل الحكم اليه ان كان في ذلك
من ملكه افرايم ونقول ان ان يكون لفظ واحد من ملكه افرايم
وذلك بسيط او في شي من جافته وافتقر في ذلك في نقل الحكم اليه
حق في من ملكه وان كان الاول ان يكون متعينا عن ملكه افرايم
افرايم تاثير في ذلك لكونه قد غلب في من جافته وافتقر في
وان كان في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك
في الاول ان ان يكون في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك
مركبة لكونه ان جاف في من ملكه افرايم ونقول ان ان يكون في ذلك
ليس مركبا او مركبا وافتقر في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك

والتفصيل
في ذلك

في الاول من ملكه افرايم ونقول ان ان يكون في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك
افرايم تاثير في ذلك لكونه قد غلب في من جافته وافتقر في
وان كان في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك
في الاول ان ان يكون في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك
مركبة لكونه ان جاف في من ملكه افرايم ونقول ان ان يكون في ذلك
ليس مركبا او مركبا وافتقر في ذلك في نقل الحكم اليه ونقول ان ان يكون في ذلك

الفصل صانع كون واجب عنه وجوب وقوع الحوادث من الله تعالى
 حيث ان الفعل يكون مقبولا له كذا فانه في الواجب من وجه الوجود
 نسبة الى الشيء الواحد ينبغي ان يكون وجوبه له تعالى
 والوجوب في الشيء الواحد يقتضي ان يكون له سبحانه تدبير في خلقه
 ذلك الواحد مركبا والغرض انه بسط مقتضاه بالعلم بان في الحقيقة
 يمكن اختلافه في غير ذلك في حيثيات فان الله تعالى انما هو تعالى
 من حيث انه تعالى والوجوب له من حيث انه تعالى من حيث هو واحد
 فاصلا ان كثر حيثيات لا يقتضي كثر افعال فانه منسوخ المرحله
 افعاله بغير الموجود الى اجزاء والى انفس من التدبير ليعلمه وتلخيصه
 ان نقول ان الموجودات ان يكون نفس لقوله اى من حيث انه بغيره تعالى
 من وقوع اثره اى من اثره ان يكون كثر من وجهها او تدبيرها فاعلم
 يقع فيه اثره او بكل ما يشترط في ان كان الاول فاعلم ان كثره
 فانه من حيث انفسه كذا فانه في قوله انه اريد بغيره كذا فانه
 ان في فعله كذا والكثير من التدبير في افراد كذا فانه في كذا
 كذا فانه في كذا فانه من افراد اى يمكن عمله عليها فانه اراده
 كون آه افعاله بغيره بغيره كذا فانه في كذا فانه في كذا
 وجوده فيه وتقريره ان نقول افراد الله تعالى ان يكون له وجوده

في قوله تعالى
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد

في قوله تعالى
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد

في الخارج بل في الله تعالى ان لا يصح وجوده في الخارج بل في
 كثر من الله تعالى او يصح وجوده كذا فانه كذا من يات وتكون
 فانه ليس في الخارج شيء من افراد الله تعالى او يكون له وجوده في الخارج
 فانه ان يكون ذلك الموجود في الخارج واحدا او كثر فانه ان كان
 فانه مع اتساع غيره فكل واحد واجب تعالى او مع ان الله تعالى
 كان كذا فانه ان يكون متساويا في العدد كذا كذا كذا فانه
 في كذا كذا كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا
 كذا فانه ان طقه عند من يقول بحدوث انفس وادبته لاسم الله
 والى انفس افعاله بغيره كذا فانه في كذا فانه في كذا
 افراده وتقريره ان نقول ان كذا فانه في كذا فانه في كذا
 من حقيقة فانه ان يكون ذلك كذا فانه في كذا فانه في كذا
 فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا
 فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا
 من الذين والى كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا
 متفقين بالحقيقة في جواب ما هو ان كان الله تعالى في كذا فانه
 كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا
 كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا فانه في كذا

في قوله تعالى
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد
 من حيث هو واحد

فان كان هو الذي قد تم الدور وان كان غيره فان كان وجبا
 اليه ثبت له وان كان كذلك اذ ونقل الحكم اليه ولم يكن
 انما ثبت له ان وجب او تسلسل لكن الدور وتتم تسلسل ما قد ينضم
 الى الوجوب وهو القطع في قول الله فان كان وجبا ثبت له وان
 لم يكن فحق التسلسل نظر جاز ان يكون المثر فيه ملكا والمثر في ذلك
 وجبا فحق لا ينضم تسلسل فانه لا ان يثبت فان كان وجبا او
 اليه ثبت له وان لم تسلسل ويثبت برهان بين غير مرتفع
 الدور وتسلسل منه من ثبوت ادم ثم في وجوب من ثبوتات الله تعالى
 الحقيقيين ووارث الله تعالى والمرسلين وغير الله والدين على عهد
 الانبياء قدس الله سره وبكفره القدس سره وپانته مرتفع على بقية
 معتدتين احديهما تصديقه والآخرى تصديقه اما تصديقه معنى ان
 مرادنا بالوجوب انما ما يكون كائنا في وجوده اثره واما تصديقه
 لشي من الممكن بوجوب تام لشي من الاشياء وپانه ان يكون
 غيره مرتفع على وجوده ووجوده من غيره فاكاده غيره من غير
 اذ انقرض هذا القول بيننا بوجوده بالضرورة فيقتضيه وجب
 وليس ذلك ملكا فان في العدم تصديقه يكون وجبا
 الوجوب بوجوده ووجوبه في غير ان يثبت ان اجابته

١٥٥
 انما دل من ان يقال لو كان هذا البرهان حق لم قدم الحادث
 والقدم باطل فاعلم ان الله تعالى انما دل من ان الحادث
 فيقتضيه وجب تام في ثبوت وجوده وليس ذلك ملكا في عتقه
 فيكون وجبا وهو المدعى بدم الله بغيره قدم اسهل يكون
 الحادث ايدي قديما وهو بقاء وجوب انما دل من ان يثبت من قدم
 الوجوب مقدم الحادث ايدي واما يثبت ان لو كان وجبا اما اذا
 كان في ذلك فاعلم وانما ثبوتها في حكمي في موضع مقدم قدم
 الحادث ايدي واما انما في فقره ان نقول بوضع وليكم
 ان لا يكون في الوجوب مثر غير الله سبحانه تعالى ذلك ان الله
 ممكن فيقتضيه اثره ذلك المثر ليس ملكا في عتقه فيكون وجبا
 ينضم ان يكون الوجوب تعالى فاعلم لكل وجوبه في حكمي
 ان الله تعالى وجب بقاء وجوب الله فان المراد بالثبوت في قولنا
 من الممكن بوجوب غيره هو انما في اثرنا اليه قد ليس بمرتفع
 موج جاز ان يكون مثرنا فاقول ولا ينضم ان يكون الله تعالى
 ولا بشارا قريبا بانه اذ هو مثرنا في نفس الله مثرنا في مرتفع فعله
 وجوده واما الله تعالى بانه مثرنا في غير ذلك واما في حكمي الله تعالى
 لم يرد كونه تاما اي كافي باستقلاله بوجوده بل اراد ان بشارته

وان لم يكن تائفاً فالوجود هو حقيقة او افق حقت ما في وجود
 واجب تال هل هو نفس حقيقة في الخارج ام زائد عليها فحقيقة اخرى
 الى الزيادة والكماء والمعتقون من الخلق الى انه نفسا وحجاة
 واستدل عليه برهين الاول انه لو لم يكن نفسا لكان زائدا عما عليه
 لانه تال ليقال ما به موجوده واقعة مشفرة الى مرجعها فزائدة
 انا فارقا فقط وانا ذهبا فلهذا لم يكن نفسا اذ مع كون مشفرة به
 في العقل وكل مشفرة الى غيره فكن نالقة كنهه يكون وجوده ارجح
 ملك فيزم ملكا ارجح تال وانا بطلان الله فلهذا انا
 لم يكن وجوده نفس ما به لزوم انا اشتغاره الى غيره او فارقا
 اليه او تأثير المعلوم في الموجود او وجود الحقيقة مراتب مقدرة او
 الدورة والسلس والوزن باسرها باطله لذاته من كون وجوده
 على حقيقة يكون باطله يكون نفسا وهو اعطى بان الملة زائدة
 وجوده زائدا على حقيقة لكان صفة لها واقعة مشفرة الى الزيادة
 والموصوف غير مشفرة الى غيره فكن فكونه صفة كنهه وكل كنه
 مشفرة الى المؤثر نالقة التي هي الوجود هي مشفرة الى المؤثر
 فالتأثيرها انا حقيقة ارجح او غيره فان كان التال لم يكن
 ارجح الى غيره وهو حال وهو اللزوم الاول وان كان التال

منه حقيقة
 موجوده تال
 تال لكان زائدا
 حقت ما في وجود
 ارجح تال هل
 هو نفس حقيقة
 في الخارج ام
 زائد عليها
 فحقيقة اخرى
 الى الزيادة
 والكماء
 والمعتقون
 من الخلق
 الى انه
 نفسا
 وحجاة
 واستدل
 عليه
 برهين
 الاول
 انه لو
 لم يكن
 نفسا
 لكان
 زائدا
 عما
 عليه
 لانه
 تال
 ليقال
 ما
 به
 موجوده
 واقعة
 مشفرة
 الى
 مرجعها
 فزائدة
 انا
 فارقا
 فقط
 وانا
 ذهبا
 فلهذا
 لم
 يكن
 نفسا
 اذ
 مع
 كون
 مشفرة
 به
 في
 العقل
 وكل
 مشفرة
 الى
 غيره
 فكن
 نالقة
 كنهه
 يكون
 وجوده
 ارجح
 ملك
 فيزم
 ملكا
 ارجح
 تال
 وانا
 بطلان
 الله
 فلهذا
 انا
 لم
 يكن
 وجوده
 نفس
 ما
 به
 لزوم
 انا
 اشتغاره
 الى
 غيره
 او
 فارقا
 اليه
 او
 تأثير
 المعلوم
 في
 الموجود
 او
 وجود
 الحقيقة
 مراتب
 مقدرة
 او
 الدورة
 والسلس
 والوزن
 باسرها
 باطله
 لذاته
 من
 كون
 وجوده
 على
 حقيقة
 يكون
 باطله
 يكون
 نفسا
 وهو
 اعطى
 بان
 الملة
 زائدة
 وجوده
 زائدا
 على
 حقيقة
 لكان
 صفة
 لها
 واقعة
 مشفرة
 الى
 الزيادة
 والموصوف
 غير
 مشفرة
 الى
 غيره
 فكن
 فكونه
 صفة
 كنهه
 وكل
 كنه
 مشفرة
 الى
 المؤثر
 نالقة
 التي
 هي
 الوجود
 هي
 مشفرة
 الى
 المؤثر
 فالتأثيرها
 انا
 حقيقة
 ارجح
 او
 غيره
 فان
 كان
 التال
 لم
 يكن

فان ان ترتب الحقيقة فيه فهي موجودة او هي معدومة فان كان التال
 لم يترك عدمه الى حقيقة ارجح تال وهو حال وهو اللزوم الثاني
 ولزم ايضا تأثير المعلوم في الموجود وهو غير معقول وهو اللزوم الثالث
 وان كان الاول ان ترتب فيه هي موجودة فانا ان يكون موجوده
 لهذا الوجود او لغيره فان كان الاول لزم وجود الحقيقة مرتين وهو
 محصل حاصل وهو اللزوم الرابع لزم ايضا ترتب الشيء على نفسه
 وترتبه على نفسه وهو دورا دورا ذلك هو اللزوم الخامس وان كان
 الثاني ان يكون موجوده بغيره الوجود فمقتضى الكلام انه لا يكون فيه
 كنهه في الموجود الاول ولزم وجود الحقيقة مراتب غير تالية تسلسل
 وهو حال فلهذا ان كان موجوده زائدا على حقيقة لزم احده
 اللزوم الستة او ثمان منها وكل واحد منها محال على صفة فلهذا
 وهو لفظ الجمع الثامن بالزيادة على حقيقة تال بان حقيقة غير معدومة
 ووجوده معلوم فحقيقة غير موجودة لكان العلم مفاركا هو غير معلوم
 ان ما به غير معدومة فليان وانا ان وجوده معلوم فلهذا وجوده هو
 الوجود المشترك العلم وهو من الحركات البدئية كالتقدم فكون
 زائدا عليها وهو المظا والكتاب ان وجود العلم هو الوجود المشترك
 المعقول بالمشكك في وجوده الخاص ووجود الحركات وهو خارج عن وجوده

بنه و ان كان صادقا فحقنا في كوننا من جنسنا
 صدق تقدم يعني كون العلم قديما وسند العلم تقدم من العلم
 مدونه وقوله كذا في وقت محله انما يترفع وجود العلم ان كان قديما
 العلم تقدم واما في هذا القول واطلعه انما في قوله كذا في انما
 في حق الوجوب انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 اثره مع كونه انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 التي لا يجوز كلف اثره عند قوله من استغناء العلم عن العلم انما في حق العلم
 فانما يرجع احد الطرفين اليه في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 طرأ عليه في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 وهي جميع الذي كلفه رغبان في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 انه لا يفتق هناك كذا في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 فالعلم في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 من الوجوب ووجوب العلم من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 تافيه بطريق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 العلم بالعلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم

العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم

ووجوب العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 باشكال العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 هذا معارض باحداث العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 محدث من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 ووجوب العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 حادثا من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 فاما في العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 في حكم قدرته فقال قدرته متعلق بجميع المقدرات وهو من العلم
 ومما به من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 وكلما سجد من قدرته تعالى على اكثر من الواحد ومكنا بانه لا يصدق
 به انه لا شيء واحد هو العقل وقد تقدم جزمه في ذلك ووجوب العلم
 وجوبه من العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 جزمه ووجوب العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم
 هو ان نقول ان ثبت كونه قادرا على بعض المقدرات وجب ان يكون
 قادرا على كل المقدرات لكن التقدم ثابت باعترافنا في العلم
 مشه في الثبوت بان شرطه هو ما لا يصدق ان يكون ذلك العلم قادرا

العلم انما في حق العلم انما في حق العلم انما في حق العلم

وكانت الكتب بآية لا يقدر على مثل مقدور اجدت

على قدره وانا الكبرى من سنن القدرة يقع وجوده ويطهر
والرجب يقع عدمه فالجواب يقع وجوده مقدرة لهما والرجب
من وجوده الله قول انه يلزم من ذلك ان يكون له تعالى مقدور
امنه فخلد من غير الله تعالى في اني انا معلوم الرجوع او معلوم
ويعتق الله قول من يكون هو رجا وبقض الله في رجب يكون هو
تقنا والرجب والمثل لا يقدر عليها مقدرة آت الله ان اوسط
القياس غير متقد في المقدتين فان الرجوب والمثل في القسري ما لا
باليزر هو لتقن العلم ببقية ما في الكبرى الذي اتان فان المثل في القدرة
هو الرجوب الذاتية والذات متبع الذاتية واولم يتد اوسط القياس بكل
الذات شاع بانك ان العلم تابع للشي من اتبع بمزنا والم يكن
العلم موزنا لم يتغير شي من مكانه الذاتية الى الرجوب او الذات متبع
انا القسري فلهذا في العلم وحكاية عنه وطبق له واولم يتد في طلبة
هو العلم فيكون العلم تابعا لوقوعه ووقوعه تابع للقدرة عليه وانا الكبرى
مقدن القسري متاخر وليشي من المذرتا بغيره فرض موزنا لم يكن
تعدنا ما هو انما هو ممال وفي صفري هذا الرجوب نظرنا في انتم
في العلم انك تفعل في غيره وعلم الله تعالى عطا ثالوثا واثبات الكتب آية
ان الله من المذاهب باطله فربما في انما سم الكتب ويتال له لحي

وكانت الكتب
بآية لا يقدر
على مثل مقدور
اجدت

ايضا وهو انه لا يقدر على مثل مقدور اجدت على ذلك بان
فصل اجدت انا طاعة اوسع او عبت لذة انا اني يتبع لفرض او لذة انا
عبت والله قول انا اني يتبع موافقا لدمور شرعية او لدمور لذة طاعة
والله في سفر فمقتل اجدت لا يكون عن اجدت اشد مقدرة الله تعالى على
ووصف مثله باطله واهل الله قول يتلزم ان يكون له تعالى امر
وهو حال واذخير ان جهان والقياس محقق عليه تعالى لا يقدر على مثل فعل
والجدت هو المطلب والرجوب ان ليس كما عرفت من قبل ما اتمت ان
في الحقيقة كركم اجل وحركة ايدنا في حقيقة الحركة فيها واحدة والعقدان
مواظقة في الحقيقة من ذلك فافترقا في العوارض والطلبة
والله واهل عارضة الفضل لا يرجب له في الله تعالى وعرض الحق لله
غير الدين القاسي قدس الله روحه على هذا الرجوب بان ركان مراد
المستدل انه لا يقدر على مثل فعل اجدت صفاته التي لا يكون وقوعه منه
به وانه لا ينفق الرجوب الله كركم الرجوب ان ان او اجدت ليس
طاعة صفته عدم جواره من الله تعالى فان اجدت كركم ان اراد
الفضل الذي ليس له غاية محيية عقده وشرعا في كركم منزه فان الجاهات
كركم طاعة واهل عارضة واهل عارضة انما كركم انما كركم انما كركم
على اطلعه واهل عارضة اجدت انما كركم واهل عارضة كركم انما كركم

وفاقیان
جست که آن قدر
لا بد از این است
العبه و الله نعم
ایقین او را
تعالی و کریم
بالکس و جواب
خیر فی کل
احدا فی الله
و من قبل
لیکن آن را
منها علی البدل
است

بیمه من ذلك ویدینم من ذلك عدم القدرة قال وفان
جست حکایه اولی من الذمباب طعمه نه بهایین ای علی و
ایه اسم و جسته من لغزته و هر آن الله تعالی بقدر علی عین الله
العبه و ان قدر که شته و باعنا في ذلك استه الملقن و یسج ارجع
و استدلایک ذلك بانه رقد علی عین الله و بعد اجمع قار ان الله
واحد و باطل آنا الشریه فظاهرة و آنا بطلان الله فلهذا و اجمع
مقدور و احد و ان اجمع ایقین و الله نعم باطل فلهذا المردوم
المقدرة ان المقدور من شانه الرقع عند داع القاد و عبیه و اجماع
علی عدم عند وجود صافه فلهذا كان مقدورا و احد و اجماع قارین
و فرقت وجود داعی احدها وجودی رف الله فخره وقت واحد و ان
یوجد با نظر الله داعی و ان یسعی علی عدمه با نظر الله بقا فیکون
غیر موجود هاتین صفات و اجواب ان کون الله و شریک انما یکن
اذا اخذ غیر صف الی احدها اما بعد الله فانه الی احدها یفنی فی
الله شریک من حیث ملک الله فانه لا مقدور غیر لطف یکن هاتین
الکل واحد منها علی بدل البدلی و هو المراد من کون الله و احد
مقدور الله فخره و یدینم اجمع ایقین ندن بقاء الله و یسج
عند وجود صاف قار و عین منسج علی عند ارتفاع مطلق الداعی فلهذا

وفاقیان
جست که آن قدر
لا بد از این است
العبه و الله نعم
ایقین او را
تعالی و کریم
بالکس و جواب
خیر فی کل
احدا فی الله
و من قبل
لیکن آن را
منها علی البدل
است

و وجود لطف و کما یفنی الله و کذا کما یفنی فی و نه فلهذا
الله فلهذا ان یفنی قبل الله فانه الی احدها لیکون غیر مقدور
من کما یفنی هاتین الی الله فخره و یسج قارین و احد منها علی
الله فلهذا یسج مقدور و یسج موضع الله و آنا فلهذا ان یفنی
یسج و عدم الداعی علی کما ان الداعی معنی موجود فی القاد و یسج
الی الله فلهذا یفنی القاد و یسج آنا وجود المراد کذا و یسج
معنی وجود فی القاد و یسج الی الله فلهذا یفنی القاد و یسج آنا
المقدور و عدم الداعی لکن له و کان امالی کذا کما یفنی احدها
لیتعلق به دون الله فلهذا یسج الی احدها الی الله فلهذا
کما اذا اراد الله تعالی فعله و کذا الله فلهذا یسج قار
القادر الله فلهذا یسج من قارینه او فعل القاد و یسج بعد
قال ایضا ان الله فلهذا یسج قارینه او فعل القاد و یسج بعد
نه یسج ایضا ان الله فلهذا یسج قارینه او فعل القاد و یسج بعد
من الله فلهذا یسج قارینه او فعل القاد و یسج بعد
المقدور الی المراد من کذا کما یفنی الله فلهذا یسج قارینه
بالله فلهذا یسج قارینه او فعل القاد و یسج بعد
لهذا یسج قارینه او فعل القاد و یسج بعد

و کما یفنی

بسیار با نقص به غیر وار و تسلط گفته شد و در غرض به وجه اندزه و مراد
 چون کل من صدر غرض عقل عالمی بر علی سبب الدوام و الله تعالی
 الهندی پس کل ما دام اند قد از الهه ذلت سن کنش الهندی
 عالم بقدر حال بقایه و ان لم یکن عالم به تصدیق ان کما
 من فعل فمقدّمی فمقدّم به آتانه تالی شار و کل فخر عالم
 آنا اعزّی نقد تقدّم و آنا الکبریٰ مذنّی عجز را تا نیل بر
 العقده و الله اعلم و العقده الی فی مبرق بقدره اوله و الله کان
 ترجمه خیاره الی دون غیره من بشیاء ترجیح من غیر مرجع و هر چه
 با تقدّم و الله عالم کلّی الهیات آه اقول ابارق
 عالم کلّی ما یصح ان یکن معلوما و اجاب کان او مکتب او متناهی
 کان او و ما کان او جزیات متناهی او کان غیر متناهی حد نامک
 من الهه ستم سیاه اقول الله و الله یصل علی ما وینه و هر ان نقل
 ان صح ان یعلم کل معلوم و جب ان یعلم کل معلوم کنش الهه حق
 فاق له مثله آنا الهه رتبه طریقتین الله اول ان صفاته تالی نفیته
 انفسه کلّی حجت و جب آنا ان صفاته تالی نفیته معانی من کما
 نفس ذاتیه معلومه لذاته و آنا انما کلّی حجت و جب فمقدّم ما لم کن
 که ذلت ترقف علی غیر من کثرن ذاتیه آتانه انما از انج ان یعلم

و هر چه که
 الهه ستم سیاه
 ان یعلم کل
 ذلت ترقف
 تالی نفیته
 نفیته معانی
 غیره و الله
 حجت و جب
 احق من نفس
 یصل علی
 ترجیح من
 صدق الهه
 حق و الله
 یعلم کل

کل معلوم اول یجب ان یعلم کل معلوم لکان حقا صدم با نفس
 دون البقی اند فرقی من غیر مرجع و هر چه و آنا الهه ستم
 تالی من ان یعلم کل معلوم آنا اعزّی فی ذاتیه و آنا الکبریٰ مذنّی
 معنی الکی هر الهی در یصل ان یصل و یصل و نبیّه ذرا الی کل
 ما یصح ان یعلم و الله عالم و اعلم ان من ثم اعلم الی الهه
 اقول ذه اشاره الی جواب شبه من من من تالی با جزئیات
 و تحریر بحث با ان نقل الهه با جزئیات من من و هب من اهدا ان
 یعلم انه وقع او یستع او هر واقع الله انما ان یعلم مقدّم
 بسبب الهه زمانی و من حیث انه وقع او یستع من یصل با تالی او
 و صحت انفس الی حد یصل من اوسط پرنا و بین انما با تالی
 و یصل انحراف و الله حد فیه ان تالی عالم با جزئیات علی ارض
 و الله و آنا انحراف حاصل بین الکما و الی کلّی من تالی با تالی
 الله اول فمقدّم حکما الی من فمقدّم با تالی و من انحراف الی الله
 و هر تغییر من تغییر تالی و هر چه الی الله رتبه انه اذ اعلم با
 انحراف شد قد وقع ثم ان انحراف من من یصل معنی تالی عرف
 ام و الله کان الله اول من انحراف و هر چه تالی و الله کان
 الله و من عدم الله اول و وجوده غیره و ذلت تغییر من تالی

و هر چه که
 الهه ستم سیاه
 ان یعلم کل
 ذلت ترقف
 تالی نفیته
 نفیته معانی
 غیره و الله
 حجت و جب
 احق من نفس
 یصل علی
 ترجیح من
 صدق الهه
 حق و الله
 یعلم کل

لغزى ل و آنا بقدر ان القدرة عندى على ان نفس ذاتة فيزيم من
 تغيره تغير الذات و اجاب بقوله و جاز من المتيقن بان العلم من
 الصفات الحقيقية التي تتركها القدرة الى العلم ك القدرة التي
 تتركها القدرة الى القدرة و اذا عدم المقوم عدت حاشية
 كما اذا عدم القدرة عدت حاشية القدرة فلهذا لا يغير الله تعالى
 لعدم قدرته و لا يقدم على صفته حقيقة بل حاشية اليه كذا العلم
 اذا تغير معلومه عدت حاشية القدرة المستقلة به و هي امر متباري
 و وجبت حاشية اخرى و لا تغير اسم الذي هو حقيقة وفيه نظر
 اذ يزعم ان يكون له تعالى حقيقة زائدة على ذاته و هو يقبل الجواب
 ان جميع الموجودات في الدنزل الله بكل منها على امر غير متشكك
 له و قد بين بانه في اول المسئلة قال و هو يعلم ذاته عند ما يستحق
 الله سبحانه لذاته و انما يقع ان يكون معلومه و جازهم بان الله
 و ان حقيقة مادية يعلم في العدل او حاشية و ما يعتقد في علم
 الجازي العلم بنفسه خفيف على تقدير القدرة و الصورة اما في
 تقدير الصورة فلهذا انما اعتبر في علم يعلم مغاير لذاته انما العلم
 بذاته فلهذا الصورة نفس ذاتة فلهذا يمتثل ذاته بذاته لا بصورة
 بذاته و انما على تقدير القدرة حاشية ان الذات من حيثها

و انما عاقبة مغايرة لها من حيث على مقدره فحق القدرة لذاته
 المغايرة و لو وجه ما كان فيه قيل عليه انه يزعم القدرة لذاته العلم
 مشروط بالمغايرة فلو كان شرطا لها و ارد الجواب ان يقول الله
 من حيث يقع ان يكون مدركه مغايرة لها من حيث يقع ان يكون
 على علم و هذه المغايرة كائنة و لا تترتب على العلم اقول انما
 تعالى يعلم ذاته لذاته معلوم من المعلومات التي يقع ان يعلم بكل
 ما صح ان يعلم و جبان يكون سرنا له تعالى فلهذا معلومه و
 المقتضى ان تقدم بانها و ان بعض الله سبحانه في ذلك فليس من
 علمه تعالى بذاته و اجمع عليه بان العلم اما صورة او حاشية و كل واحد
 مستحق في حق العالم بنفسه انما على تقدير الصورة فلهذا يزعم منه
 الله تعالى و ذلك لذاته العلم بالشيء هو حصول صورة مادية للمعلم
 في ذات العلم فلهذا لم يمتثل ذاته في ذاته صورة مادية لذاته فيزعم
 المتيقن و هو يعلم و انما على تقدير القدرة فلهذا يزعم منه حاشية الشيء
 الى نفسه و هو غير متدن لذاته القدرة فلهذا يستدعي فتيقن انما يكون
 و انما على تقدير نفسه و الجواب ان ان حاشية انما على تقدير الصورة
 فلهذا حصول الصورة انما يفتقر اليها في عالم يعلم مغاير لذاته فيخرج
 الى حصول صورة مادية لذاته العلم لثبوتها و يقع عليها يحصل له

فان لم يصح يدرك بشئ لم يكن ذلك بشئ اوله به طرقة اعتدله
فذلك ان تارة يكون مستلزما لغيره فافقنا له من ذلك
كثيرا وفيه نظرات كثيرة ان يعتقد ان يكون ذلك بشئ حينا
في نفسه فان وقع فعل حسن في نفسه وارجح الحسن على ثبوت الله
بأدلة له وتقريره ان الله تعالى اوجد العلم في وقت وجوده ووجد
والمعلم مع تادمي الله وقات بهنبة الى العلم والحق وادعته
كل دون شغل ان جاز ان يكون شئ او مرتبا او فحش او غير ذلك من
الاشكال المتكسر فاحض وجوده برتبة وشدة ما هو عليه شيئا
مخصص لما عرف من استاتة الخفيض من غير نقص ذلك الخفيض بغيره
يكون امره بقدرة الله من شئ انما الله بما من غير نقص برتبة او وصف
والله لما جعل العلم في غير ذلك الوصف لله العلم من العلم بغيره
معنى انه متفاد منه فان كان هذا طرقة ما حذرنا من علمنا بان كان لا
انه في الواقع كذلك لانه كذلك لعل عن به وادراكنا باننا يدرك
مخصصا لله الخفيض مقدم واثبت في فردنا به الصفات وذلك ظاهر
بقبي ان يكون امر اخر هو الله وادعته وفيه نظرات ان يكون العلم باننا
يرتبه العلم ان الله تعالى المتفاد من الذي انما رتبته له العلم ايضا وعلم
تعالى ان القسم ان في وجه يكون متفادنا جاز ان يكون مخصص وهو العلم

علمه

بشئ العلم على مقتضى قوله ان الله ارادة في نفسه تعالى انه قد تقدم
في باب الدعاء على تحقيق جزاء المقام وتقول انما ذهب الى ان يكون
الى ان ارادة تعالى ان علمه بالعلمه كذا ان هذا العلم على التخصيص وعلى
مع التخصيص هذا ارادة انما لا يفرق من ان العلم بالعلم على التخصيص
او بالعلم على التخصيص وتبين عن باقية الفضل وذلك في كل امر وانما
فقد انما نحن الى اثبات الله ارادة لعل نقص الفضل وتبين
يرتبه العلم على حال دون حال وتقدم العلم المذكور للتخصيص فيكون
هو الله ارادة والله تعالى على من رتبته الله وللمعلم بغيره
هو ليس المترتب على ان العلم كما تقدم ان في ان العلم تابع لغيره
ويكون انما تقدم من ان العلم الى قسمين واثبت احداهما لغيره
قوله انما على التخصيص من ان الله تعالى ان يكون انما صفات اخرى ان ذلك
جاز ومع جاز به يمكن ذلك في بيان الذي هو واجب باننا علم الى ان
ارادة في اننا علم باننا في اننا غيره امره به ويرد عليه ما وردنا
ايه يكون في العلم وانما الله هو مخصص باننا ارادة في غيرنا وما ذهب
الغير الى ان معنى كونه مرتبا او هو ان غير مرتب وله كونه في اذن
سببه مع ان ما ذكره لا يلزم لفضل المراد انما نفس الله ارادة ذات
الاشعة وبعض التفرقة الى ان لا يخصص بغيره دائمة على الداعي من

وقد طول الفرقيان في تقرير الكلام ونحن نذكر حاصل ما ذكره الشيخ
 وما اورد المفسر من قول دلت الشجرة الى انه تعالى سلكتم بديه
 بسلك واصل عليه وان كلمة تعالى معنى قائم به وانه واصل
 امره له في ذلك غير ذلك وانه قديم والمفسر قد بالغ في الحق
 هذه المديح في مفسر وكلام الفرقيان عظيم له باوجه عبارة
 وذلك في ما سأل الله تعالى قال الشجرة الباري تعالى في ذلك
 حتى يقع ان يكون سلكي فخرم يكن تعالى سلكي كما مر مراراً بقوله
 وحده نفق تعالى الله عنه وقات المفسر قد علم ان كل شيء
 ان يكون سلكي ولا يعلم انه لم يكن مرصداً ليرصف بعده وندب
 ان هذه نفق وقد تقدم بيان ذلك كله في مسئلة الله وراك كما
 قات الشجرة الكلام عندنا فنقول على صيغ الاول الكلام على
 وهو ايراد الحروف والكلمات التي على المعاني كما ذكرتم واما المعاني
 التي ليس في حروف والكلمات وهو الكلام النفس كما رايه
 ان شاء الله قوله ان الكلام نفس الازداد واما جملته ان معنى الازداد
 وندب انا انهم الاول من المزايع فيه واما ان في فعله على ثبوت انه ثبت
 ان الله لما في موصوفه بآراء المفسر الذي فيه ما في انطق احدها بغير ذلك
 الحدول عليه ليس هو الله تعالى ولا في غير الله تعالى قد تقدم وليس هو الله تعالى

١٧٠
 يعلم وهو طاهر من الله وادارة تدفن النفس بدياً مرابطاً بدياً في
 الله مرابطاً واما ما في المفسر عند لفظ من بين يديه على ضرب
 فانه ما يراه طاب غير مرابط عنه فان طاعة مستزمنة لقلب
 اللفظ في له والما قبل بدياً مرابط عنه وطاهر ان غير ذلك من
 الحقائق ليس ما وضع له اللفظ فبقى ان يكون لفظي افرد هو الكلام
 اللفظي ويدل على تسمية الكلام ايست المذكور في قول المادى
 انه يدل على كونه سلكي بهذا ان يكون كلمة هو انهم حتى تدفن
 كلمة مع صفه ولفظي يتقدم به لكن اعني بدياً به من ذلك صفه
 بقى ان يكون هو انهم لفظي وهو اللفظ وانه تعالى سلكتم بعضه
 قائم به ذلك اللفظي قات المفسر انه قد سلك ان اللفظ
 الى الله فقام من قولكم من ان ليس الله ايجاد الحروف والكلمات
 وذلك ما قد سلك فيه ولذا اقول سلك في الله فوس ويات
 انما سلك في كونه يعتقد في ذلك وليكن الكلام ما ذكره في
 ما سلك لهم كونه من الله فوس ويات كما في ذلك اللفظي
 والمراد من اللفظ المذكور في الكلام والله في ان فوس سلك
 مع انه كلام شكري غير مفيد على حث اليه وقوله في الله سلك
 على انهم ان في باني اللفظ مرصع بقصر الله بغيره ان بقصر

اند تا باقی حق بگویم بذاته و ذمه ببقای و انعام بحسب حق و محرم
 ابدین الرزقی و بقدرت و احسانا الی منی ذلک بقای بقا و جا
 و حکم و بکره تا باقی بذاته مذکور بمذمه و هو الحق و استدل
 الحق علیه بوجه اولی لکان تا باقی بقا و زائد علی ذات
 نرم گونه ممکن و اندر نرم بقا مذکور مثله سابق اهل ذمه ان
 ذلک از آمدن ابراهیم بقای و انقضای اشیاء و اشیاء و کل
 مقفول الی غیر ممکن لکان الله تا باقی بقا و لکان ممکن
 انی لکان باقی بقا و زائد علی ذات نرم استدل و الله هم
 کا مذکور فی بطلان سابق اندوم ان ذلک از آمدن محتمل
 بدیون باقی و الله ممکن اندات باقیه بقا و اذ لکان باقیه
 له بقا و بقا بقا ایضا فله باقی فیه استدل اندات لکان
 تا باقی بقا نرم اما عدم البقا بذات او الله و او استدل
 او لکان ذات حق و بالعکس و الله نرم با کس باطله فله مذکور
 سابق ان شرطیه ان البقا اما ان یکن باقی او مذکور لکان ان
 نرم اندر الله ولی لذات اما فی باقیه بهذا البقا و الله
 فرض غیر باقی فله ای غیر باقیه و ان لکان اولی فاما ان یکن
 باقی بقا و اندات و ان لکان اولی فله البقا اما ان یکن

یکن باقی بقاء آخرت المکدم الیه و نیزم تسل وهو المکدم
 انشاء وان کان باقیاً لذاته زم کون البقاء ذاتاً مدنی ذات
 کافیه استمرار وجوده و انذات است کافیه ممکن انذات اول
 با صیغه اولی با ندایت نیزم انتداب تحقیقه وهو المکدم مال
 المبحث انشاء فی نفس المعانی و المده حال آه احوال المعانی
 المبادی المحمولات کالقدره یترفع منها القادر و کما سلم یترفع
 نه اسلم و یحیل علی انذات الی غیر ذلک فضل خبره المبادی امر
 موجوده قائمه باذات ساریه لها و غیر ذلک منقول و ثبت
 انشاء عده الی الله تعالى یوصف بانه قادر علی جمیع و غیره انما
 صفاته لدجل احضار ذاته بالعلم و القدره و الحیة و غیره و
 هی معان قدیمه حاته فی ذاته و القادریه و العالیه اعنی المطلق
 بالمقدور و المعلوم عند نفاذ احوال من هی نفس القدره و
 اسلم و الحیة و عند منشی اصل من هی احوال متعلقه بکمال المعانی و
 و ذب انهم و انهم و جامعه الی الله تعالى یوصف بانه قادر علی جمیع
 لدجل احضار ذاته باحوال هی القادریه و العالیه و حیة و الحیة
 و اصل عندهم قد عرفت انها صفه لوجوده لیدرصف بالوجود و لیدرصف
 و ذب نفاذ احوال من المتفرقة و اکمل الی الله تعالى قادر لذاته

یکن باقی بجا آفرستند و نیزم آتش و هو اندر
 اثنان دان کان باقی اند آتیه نرم کن ابقا و انا ندان ذات
 کاینه در استمرار وجود و اندات است کاینه ممکن اندات اول
 با در صفت اول با اندات نیزم آتش بقیه و هو اندر نام
 اثنان اثنان در نفس المعانی و اندر حال آه اقل المعانی
 المبادی المحمودة کالقدره میترغ منها القادر و کاسم میترغ
 نه اسم و یکن مع اندات الی غیر ذلک و من جمله المبادی امور
 موجوده قائمه باذات معنویه اما او غیر ذلک منقول و ذلت
 اندک عرقه الی انه تالی بر صفت بانه قادر علی و غیره انا
 صفاته لدجل احضار ذات و با علم و القدره و الحیوة و غیره
 ای معانی مقبولة حاته در ذات و القدره و المعانی یعنی المطلق
 بالمقدور و المعظم عند نفاة اندر حال منم ای نفس القدره و
 العلم و الحیوة و عند مثبتی اسم منم ای احوال متعلقه بکلیت المعانی و
 و ذلت ابراهیم و اجتماع الی انه تالی بر صفت و انه قادر علی
 لدجل احضار ذات باحوال ای القدره و المعانی و الحیوة و الحیوة
 و احوال عندم قد عرفت انما صفه موجود و لیدر صفت بالوجود و لیدر
 و ذلت نفاة اندر حال من المفسرته و الکلام الی انه تالی قادر بذاته

مريداً بآادة قديمه والله لزم قدم المراد وايضا قد قدم مراد فني
 ان يكون مريداً بآادة كدته فلا يميز ان يكون قائمه بذاته بدني كونه
 كانه لكونه الله بغيره والله لزم رجوع حكمها الى غير رجوع رجوع
 حكم المرض الى كونه فني ان يكون قائمه بذاته وهو المطلوب وارجع الله
 بنفيس مريداً الله لانه قد قدم والله بآادة كدته قائمه به او بغيره لا تقدم
 ايضا والله على عدم تعلقه فني ان يكون مريداً بآادة قديمه وذلك
 هو المطلوب وذهب المحققون الى بطلان قولين من هذه جهة حكم حكم
 بانه مريد لذاته واستدلوا بطلان من ذهب الى دليلين برهين الاول
 ان قيام الله بآادة بذاته غير مستلزم كونه عرضا بدني من المرض بغير
 بذاته انما ان كل محدث من غير الله محدث فلهذا دخل الحق في شروحه
 بالآادة فاما ان يكون مريداً بآادة اخرى فيلزم ان يكون له بآادة
 اخرى فيلزم الله تعالى بطلان من ذهب الى طريقين بالقدم من جهة بقاء
 قولهم لو كان مريداً لذاته لزم جميع الحقيقة فيهم كذا في حق آادة بعض
 الامارات دون بعض فذا انما لا بد بغيره من دليل فاما في بحث اربع
 في ان كدته قد حدثت الله عزة منزهة عن ذلك وانما كونه ايضا
 اعراضا باني الحكم هو المحرور والله عز وجل ذهاب الى قدمه لانه كونه
 من عروق تنال به عدم سابق منها رجوع والحق والقديم لا يقدم ولا يتقدم

مسبوقا بغيره والله حق كدته ان والله ان كونه بآادة
 في الله نزل اخبار عن الماضي والله حق كونه بآادة في الله نزل اخبار عن الماضي
 عبث والله تعالى ما يتيم من ذكر من بينهم محدث اذ لا قد تقدم
 البحث في كدته وذكرناه الحق وذكره من جهة جهة الله عزة وبغيره
 وذكرنا الحق هنا كدته قد دل على كونه كدته حادثا وهو من جهة بغيره
 والكرامة هذا كدته عزة وانما كونه كونه ما ذكره يدعي في بغيره
 كدته عزة كدته علم من انهم ينشرون الحكم كونه على الله على قديمه
 عندهم هو الحق وذلك يدل على بل بالقدم بل بغيره بغيره
 انما كونه وهو من وجه الاول انه مركب من المحرور الثاني
 التي كونه واحد منها حقيقة العدم وديني من القديم بغيره بغيره
 الله حق مسبوق سابق وديني من القديم مسبوق بغيره انما بغيره
 كدته تعالى قد قاي لزم كونه والله لزم باطل فالمراد من كونه كونه
 انه اخبر عن ارسالي نفع بقوله انا ارسالي نفع والله بغيره مسبوق بغيره
 المنسبة في اشرح في زمان سابق في زمان الله بغيره ملكات بغيره
 قديمه رجوع ان يكون ثم زمان سابق في الله نزل مع الله سابق في
 الله نزل فيكون كدته كدته من جهة كدته تعالى في صنع الله مردوا فيكون
 اذ كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه

برج افلاک تا فرغ من افعالت اثبتیه یعنی صفات المکال و کمال
شرح فی اطریحات جدم بکونه تالی فائده من الذوات و نفس
بایه و انه مدخل له و هر ذریب الهندسه و ادوات حرة خدا که اکثر
المشترکها تمام و جدا الی ان ذواته تالی عامله غیره من الذوات
بنام منم یکن ان جمیع الذوات متساویه فی الذاتیة لکن انهم یکن
الذات عندهم جرد و یکن فی غیره جمیع الذوات مشترکة فیها
یعنی مشترکة متوحدہ ثم یختلفون فیما به تمیز ذواته من بایه الذوات یفید
انها متمازین فیها و عند بعضهم انها متمازیر بوجوب ارجو و بقدر
اقتد و العلم انما الی غیر ذلک و تقر و ابر کاشم و من تبعه یکن خلقة
تالی حالت تسمى الذلیة بها تمازیر من بایه الذوات و ملک الی
ترجب و احوال الذریب الی ارجو و یکن ذریب و الی الذلیة و کتبیة
استدل بایه علیہ برهین الذولی ان الذوات متساویه متوحدہ و یکن
یعنی ان کل ما کان له ذریب ما یفید الذوات یکن له ذریب لکن الذوات
و ادل ما کان متوحدہ و یکن فی الطیفة هفت و یکن لکل ما کان تالی عامله
غیره من الذوات و یکن علی حدیث و لکن من جملة رزم لکن الذوات
القدم لکن من رزم ذاته فلیزم حدیث الی تالی و قدم الی حدیث و
لکن من مساوئه غیره فلیکن مساوئها و هر ابطا ان فی ان

[illegible][illegible]

و باطنه لها کمال خفیه و ندره هی اورا که نه کمال کمال فانی
نذره انقباض و ندره ابرهم از فناء و ندره انقباض که ندره مر
طرفه با فیه و ندره اشهره ان تیرانی ایها بحینه ابرسه بحینه
و ندره ابره اورا که بقدر مجبیه استحه و ندره استع اورا که لبر
انقباض و ندره اسم اورا که ارایمه انقباض و الذوق انقباض المیدیم
و حیث ان حال که کمال فانیته لها کمال و ندره هی اورا که
مستودت بحینه و انکه رذکله کمال فانیته انقباض و ندره
انقباض اسم لذات بدیث و ان الذوات بحینه با حینه باقل مسئله
من سببها ان که ان جزء اتوی الذکوره مشرکه فی ان اورا که
مطهره ندره ان ذوات با حینه با حینه با حینه با حینه کمال
افضل و اتم و اکثر و اودم او اوجل الیه او اوجل له و اتمه فی نفسه کمال
فصله و افضل او شه اورا که فانیته ندره انقباض و اودم و اودم و اودم
اورا که اندره انقباض مستودت اتم عن اورا که احسن الحورسات
لذات اندره انقباض نفس له که المستودت و افضل الیه اجزائه
و ذاتیاته و متممه و تفسیر هر چه در احسن نماید که ظاهر انقباض
من الطرح و اندر افضل مندره کرم اندره انقباض استع و اعظم
من بحینه ارایمه ان کمال کل ثنی و جواهر ان کنین با حینه

الفنذة والندم آه افلا تذكرك في هذا الباب حاصل ما ذكره المحقق ان
القبيل منهم الى استقامه بقدرته على بعض ارجع الى ان الله دل على
مناجاة حقه تعالى وذلك بانهم ضرروا الله بما تفرقة حاقه عن بقية
المزاج الى الفناء والندم بانها حاقه حاقه في نفس المزاج الى الله
وذلك انهم من علم بانها غيبة عن التبريد لكونها وجداية وهم
من ضرروا بانها ادراك متحقق الثمرة في الفنذة وادراك متحقق الثمرة في
الندم وهو قول جبريل المخرقة فاكروا كونها غير محيية حيث ان اهل
تعالى ضرروا من المزاج فنذرته عن توابه وانما ثانيا فنذر الله ذن
الشر في ذلك وانما في فنزول الحبث بانها تفرقة على مقتضى
الله في فسر الشيخ في الحديث رات الفنذة بانها ادراك وليس لها مخرج
وكل من حيث هو مخرج وكل بالنسبة الى المدرك والناهي والندم بانها
ادراك وليس لها مخرج وآه من حيث هو مخرج وآه بالنسبة الى المدرك
وانما في فسر مع الله ادراك ليس بذن الله ادراك من دون الله
ليكون نذرة لمن ادراك صورة مستحسنة ولم يتبين وانما هذه يدرك
نذرة ايضا لمن نال محبة ولم يتبرع بقدرة بالحبشية كجبريل ان يكون
للمدرك هبة ان احد ما يخرج وكل من دون الله فري فادراك حقه كمن
ليس نذرة وبالعكس ان نذرة كل قوة من القوى المحسنة بغيره

نظر هر دو آیه اثباتی در مدنی یکی در بدنه من کاسب و کاسبی
 المقررات اما قد ادرسم کما بین فی الحقیقه و ادرسم کما بین
 و افضل و قد تقدم انه لا یجوز له و قد فضل له و قد قد و ادرسم تعریف
 بانواع من اشی و التعریف بانواع بدینیه اند طبع کما حقیقه
 یکن معلوماً بانکب آیه و قد تم یا من یسلم ما مر انه و بدین
 موسی لاسل ما مر انه لایطرب حقیقه اجاب بذكر خواصه و صاته
 فنبأ به یحیی و قد کرمه فاته ابنی و قال ان کتمت عقول تنهت
 استقامه اند طبع کما حقیقه و ذهب جمهور المتعین من الفخره و ان
 الی ان حقیقه تا لسلوه بشر متعین بانا کتمت بیه با حکام ایا به و
 و اکتم علی اشی سید علی بقدره اولد و بان وجوده عین بیه وجود
 معلوم فایه معلومه و احب من الدول بان بقیه بدین طبعه
 بالعلوم بیه کما حقیقه بل کفی المسلم به و در وجه تا مرنا موجود
 العلم بان مرثر و خیره و حقن اثباتی ما تقدم من کون الواجب
 له وجودات و المسلم منها لیس ما مرنا حقیقه بل کفی له و لیه
 و اما الحقه فقد استدلال فی هذا الباب بان العقل ما لیس الیه
 اما حقیقه مثل البرج و ابرج و کون قوا و اعمالی و غیره و غیره
 و اما اند فایه مثل کون فایه و اذکار و اند و افرایه غیره و اما

و اما ایست مثل کون لیس کسم و در عرض و در فایه الی غیره و کما
 و کما لیس متولد و اندک فی ان هذه الحقائق امر فایه و اندک
 و نفس اندات فی المروض غیر معلوم و مراده بیه و اندات
 اما مر فی الذم من اندات اندک و اندک تقدم بقا فایه و نفس بایه
 فی اندک و یطعن بان و تا فایه و فی هذا الدلیل نظرنا نه بدین من
 اما لا یفعل منه تا فی غیره و اندک مرآت ان یفعل غیره فایه
 اندک علی الکلیه و کما لیس ان یکن لیس اندک و بعض المبررات
 من القوة ان یبرک حقیقه تا لیا تا با لایعالم و بعضه و غیره و کما
 قال ابی یاسر من آیه اول فایه اندک و اندک جمع بقدره
 فی القول بقیه روتیه فان اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 عندهم و لایست و ان تا لایعالم روتیه تا لایعالم تا لایعالم و اندک
 عندهم و اندک و ایا تا لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک
 تا لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 با لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 اطراف بقیه و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 العقل اشاع اصابعها فایه و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 الی عیه فایه بل یباید با روتیه اما لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک

و اما ایست مثل کون لیس کسم و در عرض و در فایه الی غیره و کما
 و کما لیس متولد و اندک فی ان هذه الحقائق امر فایه و اندک
 و نفس اندات فی المروض غیر معلوم و مراده بیه و اندات
 اما مر فی الذم من اندات اندک و اندک تقدم بقا فایه و نفس بایه
 فی اندک و یطعن بان و تا فایه و فی هذا الدلیل نظرنا نه بدین من
 اما لا یفعل منه تا فی غیره و اندک مرآت ان یفعل غیره فایه
 اندک علی الکلیه و کما لیس ان یکن لیس اندک و بعض المبررات
 من القوة ان یبرک حقیقه تا لیا تا با لایعالم و بعضه و غیره و کما
 قال ابی یاسر من آیه اول فایه اندک و اندک جمع بقدره
 فی القول بقیه روتیه فان اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 عندهم و لایست و ان تا لایعالم روتیه تا لایعالم تا لایعالم و اندک
 عندهم و اندک و ایا تا لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک
 تا لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 با لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 اطراف بقیه و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 العقل اشاع اصابعها فایه و اندک و اندک و اندک و اندک و اندک
 الی عیه فایه بل یباید با روتیه اما لایعالم و اندک و اندک و اندک و اندک

تعليل الحديث بعدى الشا من لم يخرج ان يكون الله هو الوجود بشرط
المعروف او بشرط المكان او بشرط عازي ان يكون عديا اقل لم
تلقم انه اذا كان الوجود ملة لغته روية الجواهر والعرض وجبان
يكون في اباريقه كركب وركب كذا في وجود اباريقه في عينه
ووجود المكنات راءه فيها فيكون في عينه كركب كذا في عينه
الغالب لم يدرك ان يكون حقيقة ذاته تعالى مائة بان يكون صفة
لذاته او حقيقة الجواهر والعرض شرط فيكون الروية آه كركب كذا
او لعدم الشرط وان كانت الله موجودة اما في غير ذلك في العلم
حكمة روية جميع الموجودات من المعنات والذوات وهو في الزيادة
ان في غير ذلك من العلم ان يكون تعالى كركب كذا في عينه الجواهر والعرض
هو بان نفقة الحديث علم مشترك مع جواهره من قوله كركب كذا في عينه
فكون الله الحديث ثابت في حقيقة تعالى وعن ايشان في جميع الكون
ان السوال في قوله كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
و جابهم بقوله كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
لذلك نابل لعلك يكون اقرب الى الجاهلية فادارة راية راية او
نقول انما افادته في نفسه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
سوالهم ان في آية كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه

تعليل كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
سلك استقراره على كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
والى كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
بذلك كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
لذلك كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
الكل كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
هو معناه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
اهل كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
بان كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
لكن الجاهلية الذي ذكرتموه ايضا حذف الفصل وقد ثبت في كركب
انها في مرتبة واحدة كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
يكون الى حرف الجبريل واحد كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
و يدعيه رها و يدعيه الى اراد يدعيه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
نمرة رها و قوله كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه
و يدعيه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه كركب كذا في عينه

هر چه را که عن اثبات او واجب تالی وصفاته شرح فی باب اول
 اندی هر ای که عن افعال او واجب تعدیل فی اصل اباب هر گونه
 تالی حکما بدین قسما و بدین باب واجب ثم اطلاق تعدیل فی عرف
 هذا العلم علی ذلک و علی ما یقتضی علیه من تیسیم الفعل و غیر ذلک
 او تفرع علیه من الذلک و الموضع و الحکیت و غیرها فیهما تفرقت
 علیه المطالب فی المبحث اندی نحن بعد و شره و هر تیسیم الفعل
 و تعد عرف ابو الحسین ابهری الفعل بانه حادث عن قادر و عرف
 القادر بانه الذی یصح ان یفعل و ان لا یفعل فمزم الذی در مع
 فی الفعل اعم من القادر و غیره و اکتی انه بدیهی القوم عن التفریق
 اذ اقررت ان الفعل انما ان یمکن یستقل ان یمکن فیه بان
 ان یفعله او یسنان ان یفعله او لا یفعله فی حرکتی و اکتی و اکتی
 کان الذی ان کان حکم بان یسنان ان یفعله فیه التیسیم و الله فیه
 احسن و هر انا ان یمکن له فعله زائده علی حاشه او لا یمکن فی تعدیل
 و رسمه بانه ما بدیج و لا یفعله و لا ترکه و اکتی و اکتی ان یفعل
 علی فعله و لا ترکه و لا یفعله فیه فعله و لا ترکه و لی شرط فی التیسیم
 و لا ترکه اکتی اکتی برجه الفعل او اکتی من اکتی و فی قول الله الفعل انما
 لا یمکن له فعله زائده علی حدیثه من حرکتی او لا یمکنه و اکتی و اکتی

من انما هو الامام فيكون حكمه ضروريا وهو المطلق ان لم يكن
 عتيق لنرم رفع الحكم الشرعي والندزم بقدر ما يوجب كذا
 بان المندزمه انما هي ذلك بتدريج بعدد الحق منه فيكون
 جعله الكذب مجزى وقوله من لا يصدق عن ذلك مما لا يصدق
 اخر من ان اوجه او وجوب شيء او نفيه او استحقاق ثواب او
 عقاب لم يكن بغيره تجزى الكذب فترفع الحكم الشرعي وروى
 والرعيد تفتي فائدة الحلفت انك ان لم يكن عتيق كذا
 اظهار الخبر كيد المكذب والندزم باطل والله لم يفتي
 في الفرق بين الحق والباطل وبان المندزمه ظاهر لعدم قبحه
 ان لم يكن عتيق كذا بتدريج المؤمن واثابة لما في حق
 بالندمان ثواب وندم كغير عقاب والله لم يفتي في كذا
 والمندزمه ظاهرة فتدل الحق والندم الى باطله بضرورة الى ما نرم
 في هذه الوجوه انما هي الحق والندم من مقدم موثوق به
 ومن ذلك ان لا يفتي في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 بان الضرورية انما هي ذلك في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 اهل العدل بان منقول المدلول وهو انما يفتي بوجوه الكمال ان
 لكان انما يفتي بالحق هو الحق ضروري لما حصل تفاوت بين

من انما هو الامام فيكون حكمه ضروريا وهو المطلق ان لم يكن
 عتيق لنرم رفع الحكم الشرعي والندزم بقدر ما يوجب كذا
 بان المندزمه انما هي ذلك بتدريج بعدد الحق منه فيكون
 جعله الكذب مجزى وقوله من لا يصدق عن ذلك مما لا يصدق
 اخر من ان اوجه او وجوب شيء او نفيه او استحقاق ثواب او
 عقاب لم يكن بغيره تجزى الكذب فترفع الحكم الشرعي وروى
 والرعيد تفتي فائدة الحلفت انك ان لم يكن عتيق كذا
 اظهار الخبر كيد المكذب والندزم باطل والله لم يفتي
 في الفرق بين الحق والباطل وبان المندزمه ظاهر لعدم قبحه
 ان لم يكن عتيق كذا بتدريج المؤمن واثابة لما في حق
 بالندمان ثواب وندم كغير عقاب والله لم يفتي في كذا
 والمندزمه ظاهرة فتدل الحق والندم الى باطله بضرورة الى ما نرم
 في هذه الوجوه انما هي الحق والندم من مقدم موثوق به
 ومن ذلك ان لا يفتي في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 بان الضرورية انما هي ذلك في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 اهل العدل بان منقول المدلول وهو انما يفتي بوجوه الكمال ان
 لكان انما يفتي بالحق هو الحق ضروري لما حصل تفاوت بين

بذاته اتفاديا وحكم من الضرورية لتفاوت منها بل انهم فيها
 واحد وانما يفتي بالحق من الضرورية انما هي ذلك بتدريج بعدد الحق منه فيكون
 جعله الكذب مجزى وقوله من لا يصدق عن ذلك مما لا يصدق
 اخر من ان اوجه او وجوب شيء او نفيه او استحقاق ثواب او
 عقاب لم يكن بغيره تجزى الكذب فترفع الحكم الشرعي وروى
 والرعيد تفتي فائدة الحلفت انك ان لم يكن عتيق كذا
 اظهار الخبر كيد المكذب والندزم باطل والله لم يفتي
 في الفرق بين الحق والباطل وبان المندزمه ظاهر لعدم قبحه
 ان لم يكن عتيق كذا بتدريج المؤمن واثابة لما في حق
 بالندمان ثواب وندم كغير عقاب والله لم يفتي في كذا
 والمندزمه ظاهرة فتدل الحق والندم الى باطله بضرورة الى ما نرم
 في هذه الوجوه انما هي الحق والندم من مقدم موثوق به
 ومن ذلك ان لا يفتي في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 بان الضرورية انما هي ذلك في كذا فتدلى انما هي حجت الله في
 اهل العدل بان منقول المدلول وهو انما يفتي بوجوه الكمال ان
 لكان انما يفتي بالحق هو الحق ضروري لما حصل تفاوت بين

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

كَيْفَ وَاجِبٌ لَمْ يَنْقُصِ الْفَرْضُ وَاللَّهُ لَمْ يَطْلُبْ مَا لَمْ يَدْرُمْ شَيْئًا مِنْ أَمَلِهِ
 أَمَّا بِنَاءُ مَا تَعَالَى مِنْ بَرْدِ لَهْفَةٍ وَكَارِهِ لِمَعْلُومَةٍ نَادَا عَمَّ أَنْ يَخْلُفَ دِكْرًا
 لَهْفَةٍ وَلَيْتَ تَرَكَ لِهَيْفَةٍ أَوَّلَ يَكُونُ الْإِثْبَاتُ فِي ذَلِكَ أَلَا عِنْدَ مَنْ لِهَيْفَةٍ
 بِهِ ذَلِكَ الْفَعْلُ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَلَهُ عَفَا فَعَلَهُ مَا يَنْجِبُ فِي حُكْمِهِ أَنْ يَنْقُصَ
 كَيْفَ ذَلِكَ أَمَّا مَنْ لَمْ يَدْرُ مَا لَمْ يَكُنْ الْفَعْلُ وَهُوَ يَطْلُبُ مَا لَمْ يَدْرُ
 عَنِ نَقْصِ غَرَضِهِ أَوْ كَانَ مَرِيدًا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ كَرِهَ مَرِيدًا لَمْ يَكُنْ نَاقِضًا
 لَفَرْضِهِ وَبِحُكْمِ ذَلِكَ فِي شَيْءٍ مَجْرِي مِنْ أَرَادَ وَبِحُكْمِ مَنْ أَلَيْسَ بِهِ
 أَوْ عَنِ بِلَاغِهِ أَنَّ ذَلِكَ أَشْفَى لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ بِلَاغِهِ مِنْ أَرَادَ
 أَوْ نَبِيٍّ أَوْ بِلَاغِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الدُّنْيَا وَلَهُ عَفَا فَعَلَهُ عَلَيْهِ
 ذَلِكَ فَتَمَّ لَمْ يَنْقُصْ نَاقِضًا لَفَرْضِهِ وَأَلَا يَطْلُبُ أَنْ لَمْ يَدْرُ مَنْ يَنْقُصُ
 الْفَرْضُ نَقْصٌ وَنَقْصٌ عَلَيْهِ تَعَالَى مَالٍ وَدُنَى لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ نَاقِضًا
 يَنْقُصُ عَلَيْهِ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
 مَا كَانَ الدُّنْيَا وَجِبَ عَلَيْهِ تَعَالَى مِنْهُ وَالدُّنْيَا مَنْ نَاقِضًا لَفَرْضِهِ لَمْ يَكُنْ
 وَذَلِكَ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ أَرَادَ وَخَلَقَ الْخَلَائِقَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَأَنَّ
 كَانَ الْأَنْفَاءُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهْفَةٍ لَهْفَةٍ لَهْفَةٍ لَهْفَةٍ لَهْفَةٍ
 كَانَ الدُّنْيَا وَجِبَ عَلَيْهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ بِهِ وَجِبَ عَلَيْهِ وَالدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ
 لَفَرْضِهِ لَمْ يَكُنْ مَا كَانَ بِهِ ذَلِكَ الْخَلْقَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ

فقد اذن من قبل نفسه وكان بحسبه وذلك كما قبله الله
والله قد ابراهم وانظر في اولكم وغير ذلك وان كان الله في
اللعن لعن عذرة وجع يدعونه قال في تفتيط الطرف به بافضل
الطرف فيه الله اذ اعلم ان ذلك الغير منسب للطرف اذ اعلم
لديع منه منسب للطرف ثم كلفه بافضل الطرف فيه لكان منسب
لغيره ويكفي ما ايقن امر ان الله قول يكاب ذلك الطرف فيكون
ايفر الله به زلة تركه فليعمل المرض وذلك كمنع الرب تدوا
الشرية ان في ان يعمل ذلك الغير في ايتهم بهذا اللعن منسب
او كلف منسب لغيره عذرة منسب لغيره قال الله ان الله في
الله اقول ان الله قد كثر ان الله في الله في الله
بما الله لم يدر لغيره وبما الله في الله في الله في الله في الله
ان الله في ذلك فقال الله في الله في الله في الله في الله في الله
جميعا حصة وقات الهية واثم في الله في الله في الله في الله في الله
وقال الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
فتم الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
ان الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله
يرك في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله في الله

[illegible]

انفس علیہ جائز و الله شاف و واجب و بدیع ارجب علی بن
 و قال جب بیا که تا به تبتیه که کمال له اعراض نبیه و ر
 منیه المرفعی باقی الله شاف و واجب و تفضل و تبتیه جائز ان
 من بدیع الله شاف علیها نال الحب اناس غ الله رزاقه
 انما الله الرزق عند اهل اهل هر صاحب ان شیخ و دم من که
 من شیخ من و هر اعم من ان یکنی ماله او دله او با او علی
 او حیره او زوجه او صاحب و الله آله فی تفریه بقطه او الم او بقطه
 نفیس او هر ما خارج و هر ما و هر ما و هر ما و هر ما و هر ما
 نان انهمیه مرزوقه و است ماله و الله و اعلم رزق و بدیع الله
 ملک و قد نام یکنی که من شیخ انشیخ من انشیخ انشیخ
 قبل هر ماله که باطنش نان انشاک من نه قبل هر ماله که باطنش رزق
 و عند الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف
 ان انحرام اهل هر رزق او دله و اهل یکنی انی یا کل الله ان رزق غیر
 فله الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف
 اهل اهل انی انحرام یس برزق و یا کل انی ان رزق غیر و الله شاف
 علی انی انحرام یس برزق بقوله الله شاف و الله شاف و الله شاف
 من الرزق و الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف و الله شاف

الرزق عشرة اجزاء ستة منها في التجارة وغير ذلك من احوال تجارة
 الصوفية برحمة الله تعالى ان السهل مطلقا حرام ولا يميز فيه
 الا في ان في الطلب مائة اطعام باعطاء الطغافات وغيرها
 مائة اطعام حرام وكذا ما يورس ايها اثاث وقد لا تعلم
 في الله حق تركه لزمكم كما يروق بطريقه واحكاما وروح
 بطنا وادالك ان التوكل ما به ما لطلب مني عنه والحق عن
 الله تعالى ان اردتم ان كل السهل مطلقا حرام وان اردتم بغيره
 فليس لكم الحيف مشروطا بغيره عدم العلم بغيره حراما و
 ايد طهارة في السهل واوردهم شيئا سالم بن لفظه انه يرمي
 به ان لا يدعوا الحكم كما يدعوا بغيره ولهم ان يقولوا انما في قدر
 الضرورة لكن الواقع منهم بغيره وعن اثاث ان السهل مطلقا
 ودمرا وبل تركه قهرا وعن اثاث ان التوكل بغيره في طلب
 والطلب في حال طلبه ترك كل ايضا ولهم انه لا يفرق بين
 في الكمية بين عن الطلب الذي هو مناط الحب بل بين فيه كم
 لا يستعمل باعطاءه عن الطلب لزمكم الله بالقيمة به اجماعكم كما يروق
 انظر بالقيمة به اجماعا بغيره السبب ثم ارفعه ثانيا بالعدد والى
 هو الطلب فالحق والله بل هو الرزق اهله انما يكون

في طلبه ترك كل ايضا
 ولهم انه لا يفرق بين
 في الكمية بين عن الطلب
 الذي هو مناط الحب بل
 بين فيه كم لا يستعمل
 باعطاءه عن الطلب

المتكلم من السهل وانه قسم من السهل فان رزقك في
 وقت تدبرك لطلبه من السهل والله بل هو الرزق واصل الدين
 هو وقت ماله واصل الحق ان هو الرزق الذي ليس فيه رزق و
 عرف المتكلم الرزق بانه اكله او يقدّر تقدير اكله في
 يعمل على كدوث غيره كما يتجابه زيد عند طلع الشمس عند غروبها
 انما السهل وبتقدير اكله في عدم الطلب والمكان فيه زيد عند
 انقطع المطر فبطل السهل وادان كان عددا بغيره وفيها
 لفظه ان وقت كل شيء يجب وقوعه في شيء في ليس قدوم شيء زيد واما
 في طبع الشيء بل وقوعه في زمان يدل عليه لفظه عند والله جود ان في
 وقت كل شيء هو المقدار من الزمان الذي يتبع فيه ذلك الشيء وادان
 مقدار حركة السهل فالحق والله انه لا يستعمل اه افل لا ينفذ
 في ان الحق ان الذي يرت حق الله انه يرت باجماعه وانما ينفذ
 في يرت بسبب لا يستعمل لفظ الله او دين من السهل انه لم يرت
 باجماعه وان لم يتصل بالحق فحقا واجزا بانه لم يرت بجماعه ان يمشي
 لكان من فرج غنم غيره فحقا الى صاحبها والله لزم بقا ما يتبعه الذم
 من السهل في ذلك قيمتها وادان ابراهيم من السهل وادان حرة
 انما باجماعه والله لم يتصل بجماعه ان يرت واجزا بانه لم يرت

في طلبه ترك كل ايضا
 ولهم انه لا يفرق بين
 في الكمية بين عن الطلب
 الذي هو مناط الحب بل
 بين فيه كم لا يستعمل
 باعطاءه عن الطلب

ثم انتقد بعملة تارة جند وايقظهم ان يكون اقل من قطع عليه
 وهر قط لذن حذف مسورة تارة لعل ولدقة تارة لعل ولدقة
 صيف انا الله ولي ما به انما لم يكن محسنا بعبارة تنوير الله من غير
 فانه ولد ونبه لكان مره من قبل الله تارة في تارة بعد ان عرفت
 انني وفيه نظري ان الله انما يدر منه على النبي وتوحيه غير الله
 رسول واحد منهم لقال ذلك والله قرب في الجواب انما كان في ذلك
 اشارة بانظم ونذره تجوز جودا وايقظ بالعبارة الله على الالف
 ولله انهم اتيه وانا الله في من في لعلهم جاز ان يكون مروي
 وقع تدبيرهم انتقد بعملة تارة جند وانا قوتهم ان يكون ما قطع عليه
 اني اراو بالذليل الوقت الذي علم الله تارة انه ولم يبق لاشياء
 فندم اني انه يكون قاطعا لذهبه وان اراو به الوقت الذي طلبت
 حيرة فيه فاعلم انه تارة وقات بهرين من المنة ان اهل الجحيم
 مقادير لكان بسبب وبغيره هو الوقت الذي علم الله انه لم يبق
 بطلت حيرة فيه فرق يجوز ان يكون بطلت حيرة لعلهم ايقظ اني
 كان ذلك الوقت هو الوقت الذي علم الله تارة ويجوز ان يكون
 ان كان غيره وهو ختمت لعلهم لعدم دليل قاطع باعد الله بين
 وكونه تارة في ذلك في اعطاه حيرة يا ادر الله باب ابي ليس من تارة

يريد اقل والقتل ولم يبق واسلمه بحيرة في الجواب لعلهم
 قال واستراه اقل استمره تقدير ابدل فيما جاع به
 ادريته وليس هو نفس ابدل لذن ابدل هو النفس او النفس
 ويدري منها سمر وهو نفس رضى وعنده فاعرف هو لعلهم
 عا جرت به العبادة مع اتا وارت والمكان وانا جرت ناهاد
 ارت والمكان لذن لذي اني اتيه قدر رضى سمره في استاء
 عند نزول اتيه لذن ليس اوان بيده ويجوز ان يتي رضى في
 اتيه اذا رضى سمره عا جرت عا جرت في ذلك الوقت ولذي
 رضى سمره في الجبال التي يدوم نزوله عليها لذن ليس لكان بيده
 يجوز ان يتي رضى سمره في الجبال التي يجتهد سمره فيها ولعلهم اني
 لكان واحد من الرضى والله هو قد يكون من الله تارة في اذ كان
 استب منه لكان اذا اقل جنس المانع لعلهم واكثر رغبات الناس لعلهم
 لعلهم لعلهم اجمع او بان ترسل جهاد وليس لعلهم لعلهم
 اقل ففتح الله واد اقل المانع لعلهم ومثل الرغبات ففتح الله
 تفهقه منه وقد يكون من قبله لكان اذا اقل لعلهم الناس على
 اقل سمره لعلهم لعلهم او الله لعلهم رضى لعلهم لعلهم
 الله وقد يحل لعلهم اناس على السبع سمره لعلهم رضى لعلهم

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثقل
 مما انزلناكم
 من اجل انكم
 قد افسدت
 الارض
 فلو انكم
 لم تفسد الارض
 لكانت لكم
 اجر عظيم
 فلو انكم
 لم تفسد الارض
 لكانت لكم
 اجر عظيم

من أجله
في سنة ١٢٠٤
التي هي سنة ١٢٠٤
التي هي سنة ١٢٠٤
التي هي سنة ١٢٠٤
التي هي سنة ١٢٠٤

من علم فيه وجوبه من حيث ذاته قال الفصل ما شرع الله تعالى
 لما فرغ من مباحث التوحيد شرع في بحث الهبنة وقد تم البحث في تعريف
 الهبنة وهو العلم بمطلب ما لا ينبغي ان لا يبحث عن الشيء بمطلبه
 اوله فنقول الهبنة هي لغة من الهبنا وهو الدخار اي يخرج له
 تعالى وقيل ما اخذ من الهبنة وهي الدار لرفع وسير في بناءه فذل ان
 الواقع وعند وقيل الهبنة هو العريق وفي تعريفها انه كدوم طاق
 الداية اليه وهو مطلقا هو العلم ان المبر عن الله تعالى بغير وجه احد
 المبر عن الله ان المبر عن الله تعالى بغير وجه احد
 لكنه ليس بمان وقولنا المبر عن الله تعالى يخرج به المبر عن غيره وقولنا
 بغير وجه احد من المبر يخرج به الله واما ما في المبر عن الله تعالى
 لكن بوجه الهبنة الهبنة في قالوا ان الله تعالى في قوله
 من تعريف الهبنة شرع في بيان وجوب وجود الهبنة وهو العلم بمطلب
 البسطة اي العلم الهبنة في وجوب في الله تعالى وجوده وهو العلم بمطلب
 اي لم يجد طلب الهبنة اما لطلب الدال فنقول ونسب به بطل
 واكثر الخلق لله الخس عبثه انما يدينه مطلقا بغير اتمه من العلم فانهم
 منا من حسنه او ياتي به الرسول ان قال في العقل في مبرود وان
 وان في العقل غنة غنة غنة وهو مكنه وهو ما لم يدر ان يقرر لم يدر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

7.5

وغلبه الى المنزلة فيقع العرج و ارج و هكذا المنع و دلت
 و ذلك كله من عند الله من معاملة عدل و امر بتعظيم علي بن ابي طالب
 ايها عندنا رفقهم و بما نزلهم فيجب وجود تلك المصلحة او العدل ثم ان
 المصلحة و العدل لا يتبادران في الجزئيات غير المصروفة الله اذا كانت لها
 قوانين محكمة و هي اشرع فاذن لا بد من شرعية و انما بان شرعية
 الثانية و هي كبرى هذا الدليل فيقول ملك اشرقية لا يجوز ان يكون
 تقريره كمواد الى افراد النوع و الله كعمل الفراع في كية عز
 ملك التماثيل و هبيل و هابيل ليس بعين الله فاذن هو كمواد كمواد
 من ابعث فوجب ان يكون متفكة من اعدوا الخير و كان في ذلك
 شفقة و من طلبة و جوب وجود و هبة منه و من صفة في تبيينه و هو
 التبي فيجب بعينه ان يكون في ذلك متفكر في هذا فانه في
 افراد النوع يكون لهم حقوق الى انما هم كمواد و منه و ذلك يتبادر
 كعمل با حقه ص بايات تدل على انما من عند الله و هي انما
 قوتية هي با حقه ص و هم لها اوسع اوسع هي بعد امان و هم
 لها با حقه ص و ان كان كل واحد من اثنين رحمة على كل واحد
 افراد بعين بعين و انما ان الله رحمة على كل واحد انما في طلبة بعين
 و هي من بعين الله و ان وجبت الكايف لمية و جوب بعين بعين

٢٠٠
 المقدم حتى نأت لشيء اما حقيقة المقدم عندنا الكايف لمية و جوب
 في الكايف لمية اي تعبره ايها فانما نعلم ضرورة ان الله ان اذا
 و اطلب على كل احد و اعدوا و عاد ذلك با علم الى الله تعالى و هبة
 و يعلم ان ابا دة اهل هي لدية به ام الله و كل لطف و جوب كالمقدم
 و انما المندزمة اي اذا وجبت الكايف لمية و جوب بعين فندنا
 انما نعلم من جهة الرسول يكون العلم به متوقفا على ابعث و كل ما يتوقف
 عليه ارجب و جوب نال بعينه و جوب ان وقت ان مودة الله تامة
 على مودة الراسالة المقدم على التكليف يستحق ان يكون الكايف
 يستحق لطفه و انما نعلم المقدم اي على نفسه بمراعاة وقت المقدم
 فيا ذكرتم هو العلم بوجود المرسل و المطلوب فيه هو العلم بصفاة
 الكايفية و المحبوبة و احدها غير الله فمده نعلم الله و رساله لكن انما
 متفكره عليها و لا نعلم منه و جوبها كجواز ان يكون مقدرا بالمعارف
 بعينه و اطلب على الكايف لمية فمودة ملك المراد الى العلم با
 بالمعارف بعينه لكن نعلم ان المرادنا بالتكليف بعينه هو
 ما امر به النبي و بالتكليف بعينه هو ما امر به الرسول فندنا بالتكليف
 يستحق لطف معناه ان امر الرسول لطف في ايقاع ما امر به الرسول
 فندنا الرسول ان امر ما امر به الرسول كذا و لودية و شكر انما يكون

والمجوز انه قدم على الخاصي معناه انه اسم بان في قوله من اهل البيت
والعقبة من اهل البيت مع خوف المرافقة في ترك الدلالة والعقل
او عرف هذا فاعلم ان الله تعالى في وجوب عقبة اهل البيت هو اول
المسلمين مصرنا ثم اثمنا فامدة العقبة فاندنم بعد فامدوم مسلمة الى
المدة ثم انه اولم يكن مصرنا كان فعل العقبة منه جازا ونظره
او المكن لم يندم من فرض وقوعه مال واما او وقت العقبة فانه
يجب ان ياتيه اوله والدول باطل لدمته الكيف بالبيع منه تايده
موجب كدثنا فامدة عقبة او ان فرض من عقبة اياه واما بطون
الندنم فظهر دسنا انه كرم على كميل امره اهل في الطلوه وكلم
سفره في عيني مدوره منه تايده انما ان من وقع العقبة منه اياها
انك كذا عليه اوله والى في بعد المرم وجوب اهل عن المكنم كرم
لهم البطل هذه الوظيفه موطقة اجماعا فحقين الدول كمن ذلك
سقوط عقبة عن اقرب فندبها الى يا كرمه وميني غن خلقه فامدة
العقبة انك انما له جزا عليه فعل العقبة مجاز ان يدبوس بعض ما
باداهه مجوز ان يكون قد امر بهدوة سادته او بصوم شر اخره وان
يسمع ولم يرد ذلك الى انه كمن ذلك يرض امره بان باجاءه ودر
عدم استمر اهل حكم اهل في الوجود جميع انك دليق نظرنا في دينا من اهل

فمن وقع اليه عن غيرهم المثلت الذكوة يحفل انفس من ثيابه
والذئبق ياتم كد مثال او امره ونواميه قال ومن هذا علمه
اقواله اعلم انه استدل على مطر به اشار الى صدف ثيابه من
ومض ان كد قال بها ان نزل الغال الدنيا يدكن من قدام
اربعه الاول الذئبق والدين اثان في بعض بها وعظم من كد
الدينه اثان في بعض الذئبق ومض اثريه اربعه الاول كد في بعض
باجال ما شتم في الدنيا ما ليس به شيء فاعلم الاول ان كد اثن
على محرم فيه هذا في اربع ما هم جوزو اعلم كد في بعض ان كد
صدم عظم من كد جوزو احدور الذئبق عظم فقد جوزو اعلم كد في بعض
كد بن فرك حيث جوزو بعض من كان كاد ما كان قال انه ابا نديت
وبعض اثريه قال برقه وبعض جوزو اعلم كد كد في بعض
كد بعض في بعض الدين بالكتبه ولدن اول الزمان باقية حين كد
والدرة ولدن اكثر من اناس يكون كد او انا اعلم ان في كد ما عدا
الذئبق انه جوزو اعلم من بعض من جمع اصحاب كد كد او كد
واشغفوا في زمان بعض فعات كد عدا جوزو اعلم كد كد
انا بعض في جوزو كد او كد كد في بعض كد كد او كد كد
ما شغفوا في زمان بعض فعات كد عدا جوزو اعلم كد كد

افرو من
دکتر کرمی اولیاد
وکیل کی مکین کرمی
و داد و اولیاد کرمی
نعمت خاوند و اولیاد کرمی
و من خاوند و اولیاد کرمی

كونه اسراراً فارقاً للعادة مستند على كماله انما يتبين ثبوتها واما
 الحكمي من جهتين الاول ان كل من كان كذا لم يكن صادراً في
 المكان كادنا فيكون الله تعالى معذوراً بالكون المجرى عنه كذا
 الثاني في جميع الله تعالى منزه عن فعل القبح فيكون معذوراً بالكون
 فيكون من طهرات بغير صادراً وهو المقتضى انما يعلم ضرورة بانه
 لا ادعى شخص في حصة بعض المالك انما وكيفية او يرد ثم قال ايضاً
 ان الله تعالى معذور ان يخلق خلقاً معيّن في هذا الوقت او في غيره من
 الاوقات ليعيشه قائماً بغيره وكذا به بان يخلق خلقاً من ركب آخر
 على فرضك ثم ان المالك فعل الذي عليه رسله او وكيفية فان كان
 يعطون له معذرة في الذي قال كذا كذا انما من الله في احوالها
 عن الله تعالى فعل الله تعالى ما فعل من المخرجات فيكون صادراً في
 يكون شيئاً هو المقتضى في جميع المبروراته اخيراً
 لما قالوا باستحالة ان يخلق شيئاً من غير علة عينية فيكون علة
 فذلك ذكر المقتضى فلهذا وجب ان يخلق الله تعالى من جوارحه عند
 وقتك ما يشاء على اطلاقه واما ان يخلق الله تعالى شيئاً من غير
 وعلة فانه من غير علم شرعي علم آخر شرعي متراجعي عنه على وجه الله
 بقى الاول ومنه ان المبرور من جوارحه بفهم من غير علة وكذا بفهم

كونه اسراراً فارقاً للعادة مستند على كماله انما يتبين ثبوتها واما
 الحكمي من جهتين الاول ان كل من كان كذا لم يكن صادراً في
 المكان كادنا فيكون الله تعالى معذوراً بالكون المجرى عنه كذا
 الثاني في جميع الله تعالى منزه عن فعل القبح فيكون معذوراً بالكون
 فيكون من طهرات بغير صادراً وهو المقتضى انما يعلم ضرورة بانه
 لا ادعى شخص في حصة بعض المالك انما وكيفية او يرد ثم قال ايضاً
 ان الله تعالى معذور ان يخلق خلقاً معيّن في هذا الوقت او في غيره من
 الاوقات ليعيشه قائماً بغيره وكذا به بان يخلق خلقاً من ركب آخر
 على فرضك ثم ان المالك فعل الذي عليه رسله او وكيفية فان كان
 يعطون له معذرة في الذي قال كذا كذا انما من الله في احوالها
 عن الله تعالى فعل الله تعالى ما فعل من المخرجات فيكون صادراً في
 يكون شيئاً هو المقتضى في جميع المبروراته اخيراً
 لما قالوا باستحالة ان يخلق شيئاً من غير علة عينية فيكون علة
 فذلك ذكر المقتضى فلهذا وجب ان يخلق الله تعالى من جوارحه عند
 وقتك ما يشاء على اطلاقه واما ان يخلق الله تعالى شيئاً من غير
 وعلة فانه من غير علم شرعي علم آخر شرعي متراجعي عنه على وجه الله
 بقى الاول ومنه ان المبرور من جوارحه بفهم من غير علة وكذا بفهم

وبفهم جوارحه عند من غير علة واما ان يخلق الله تعالى شيئاً من غير
 بران الله تعالى من غير علة فانه من غير علة واما ان يخلق الله تعالى شيئاً من غير
 والله تعالى معذور بالكون المجرى عنه كذا
 فيكون من طهرات بغير صادراً وهو المقتضى انما يعلم ضرورة بانه
 لا ادعى شخص في حصة بعض المالك انما وكيفية او يرد ثم قال ايضاً
 ان الله تعالى معذور ان يخلق خلقاً معيّن في هذا الوقت او في غيره من
 الاوقات ليعيشه قائماً بغيره وكذا به بان يخلق خلقاً من ركب آخر
 على فرضك ثم ان المالك فعل الذي عليه رسله او وكيفية فان كان
 يعطون له معذرة في الذي قال كذا كذا انما من الله في احوالها
 عن الله تعالى فعل الله تعالى ما فعل من المخرجات فيكون صادراً في
 يكون شيئاً هو المقتضى في جميع المبروراته اخيراً
 لما قالوا باستحالة ان يخلق شيئاً من غير علة عينية فيكون علة
 فذلك ذكر المقتضى فلهذا وجب ان يخلق الله تعالى من جوارحه عند
 وقتك ما يشاء على اطلاقه واما ان يخلق الله تعالى شيئاً من غير
 وعلة فانه من غير علم شرعي علم آخر شرعي متراجعي عنه على وجه الله
 بقى الاول ومنه ان المبرور من جوارحه بفهم من غير علة وكذا بفهم

الله ربنا قلتم لكن امر به يمكن فقلتم فلهذا منع الله في ان امر به
 قال نعمك بالثبت ابراهم ذلك وديل على وادام شرعه واما استلزام
 والله لرم كذب وهو حال الاشك ان موسى اذا ان يكون قد بين له ام
 شرعه او بين انقطاعه او لم يبين شيئا من الامر بين وبين الانسان ان الله
 باطلين فبين الله قول وهو انه بين وادام شرعه فبين الله ان الله
 اعلم ان في ذلك تروين انقطاع شرعه لوجب فلهذا منع باج فبين
 شرعه حرمها وهذا امر يفر الله واعي على الله كنهه لم يبق ولم يبق
 وهو الحق واما اسم الله ان الله لم يكن امره بالثبوت شرعه امره
 وقد تقرر في الله قول ان الله لم يبق في الحقيقة بل هو يد الله
 طيبه الفصل فاذ اوتى على فريضة فريضة جعل الحق له وجودا في
 ذلك الخبر في ذلك في شرعه المرة الواحدة وهو بقا طاعة الله
 الله مر بقاء وجراب عن الله قول في كبره فانه جاز ان يكون شرعه
 في وقت ومنه في آخره ومنه بالثبوت في الحق ومنه بالثبوت في
 فامر به في وقت بينه في وقت كونه منتهى وذلك فانه قد بين
 في وقت باحوال معاجلة به شبه مع كون منتهى جازا وحق الله في
 من فريضة فانه خلق خلق الله ان اراد اني سبحان من من من ترو
 بل هو من الله حاد العينة لظن فاستلزم عليه وذلك فانه قد بين

الكل والعدل بأخصية المذكورين فاحتمل فارق مدحهاع ان في
ان تكليف الله بها، اثبت من تكليف الملكة وكل ما زاد كذلك كان
افضل من المملكه اما الدول فمدتهم يمدون به تعالى مع كثرة
الغوارف والموانع الداخلة ومن رجع كما مشتهر وانفرد
المدح في ابدل والرد واما المملكه فمدتهم مبرون عن ثبوت
وانفرد وغير ذلك من الموانع عاها بعدوه وعلل ان اياها
مع العائق اثبت منها مع عدم العائق واما ان في مقلده تعالى
افضل لبدوات اخر؟ اي اثبتا فيكون ايتام بها فضل وهو خط
اجبت لثبوتها برهين الاول قوله تعالى ما بناك ربك عن هذه الثمرة
الان تكونا ملكين وجهه الدلالة ان اهل رجب اكرم في
الدلالة من الثمرة رجا حصول درجة المملكه لم يقوله الله ان تكونا
من اهل الدين اي لو احتمل حصل لكما احدى؟ يتبين ان رجبين فيها
لكا كراهية حصولها لكما وذا يدل على ان المملكه اعلى رتبة من
الدين بما ان في قوله من سيكشف لجمع ان يكون عبد الله وملكه
المقر بان وجهه الدلالة ان اعرب مدح رجب واثبت انهم
اذا ارادوا اعظم نفس نفى من ائمة ان يقدر الله وانه في مقابلة
بالاعظم كما يتبين عند النظر في قوله بل والله تعالى وما خير

و قد اطلعنا اهلنا قبل قرن من قروننا نحن اهل هذه الامم و قد قطع الله
 غير عيسى ولم ينج الى اهل القريتين ذللك الله استغناء بما يدين
 شرع عيسى قد ثبت شرعه يستند انقطع شرع موسى على ان
 في التوراة ما فيه تنبيه على شرع عيسى و محمد فانه جاء فيها ان مدة
 امة نبي قبلت من طو رسينا و اثرت من طو رسا غير و طلع
 من جبل فاران و طو رسينا هو جبل موسى و جبل ساعير هو جبل ادي
 كان فيه مقام عيسى و جبل فاران هو جبل مكة قد كان فاران هو مكة
 بدليل جاء في التوراة ان ابراهيم اكن ولده ايسح بقربة فاران
 قال ايسح هذا مس اء اقول اختلف الناس في هذا المقام فقال
 اهلنا ان الدانية و الكشعة ان الدانية اشرقت من مكة انما
 المقربة و اقامى ابريكو و اد و ايل ان نزع المسكة فضل من نزع اشر
 و الدكة المقربون فضل من الدانية و ليس كل مك باءه خلق فضل
 من محمد بل بعض المقربين اجمع اهلها باله هب الله و اهل برهين الدال
 قوله ان الله حطفي آدم و نوحا و آل ابراهيم و آل عمران عيسى
 و عليين و ذرايعهم في كل ما يطبق عليه اسم الله ان الله قد
 فيقول عالم اكن و الكس و المسكة و غيرهم و الله صفا و المراد به
 انفسه و كل من قال بخصيصة الله كبرين في الدية قال بخصيصة اكن

التقي في اذنيه بدل على ما قلناه واجواب عن الاول ان الامور
 هناك لا تدركه ان تشبها بالملك في عدم التدغم فكونا مجدي
 فمقتضى الحكماء ان الغاية او يكونا من ان الدين وكفى الحكماء
 البدنية وليس يباح فيها اوجه له الحكماء ان الحكماء على ما قيل
 الحكماء الحكماء ان الغاية والبدنية بمعنى بدلي فمقتضى الحكماء
 البدنية والنسب متعلقه بدلي وبرهنا مقتضى الحكماء ان الغاية
 وجزا اذ بدل على فضيلة الملكة في ان حب او فاعلة لله ودين
 يحتمل ان يكون وملكه بمعنى او او مذكور فينا فمقتضى الحكماء
 على ان ياتين المرتبة من الشرف والاعلى اشرية كل واحد
 على ان لا نراو من سلفا لكن اذ بدلي على فضيلة الملكة في وقت
 ايسر لدم وانا وقت اذ بعبارة مذكور ان يكون اننا قد
 صاروا اشر بعد اذ هيا وعق ان في ان ليس كذا ما راجع
 فيه تقيم واما في بدل على اشرية اذ هيا بل كذا في مقتضى
 باء ما لا تقيم من اشرية ردا عليهم في قولهم ليس من اشرية
 طاعة من مشرك العرب ردا عليهم في قولهم الملكة ذات اشرية
 ان ليس وملكه بامر ربنا قال بعض الامراء اشرية
 ما فرغ من اشرية شر في اشرية اشرية باندما ولى كذا

في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
 في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
 في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الحق عن اشي مبسوطة مقبولة او لا اشرية تعريف الله ما تفرقا
 بمسألة رياسة آه ما رياسة من قرب لها وكين ابيد من اشرية
 بدل على بالنقص وقرلة عاتة يخرج ارياسة اشرية كدية قرية و
 قصا بعد وقرلة شمس من اذ شمس اشرية في مودة وكفر به
 عن وجود اياين فارد اذ يد كوز ان يكون في زمان واحد
 من امام واحد وقرلة في امور الدين والدنيا يخرج به ارياسة في
 امور الدنيا وقرلة في امور الدنيا يخرج به ارياسة في الدين
 الاضاحي او كانت اشرية ابراديات باب منها الاول ان اشرية
 المذكورة في تعريف اعم من ان يكون ملكا او جانا او اشرية
 اشرية ودر غير شرب اشرية ان اشرية اشرية نأب اشرية
 فرض الى نأب عزم ارياسة ملكا وشرية ان رايه في تعريف كذا
 بالذات اشرية ان اشرية يفرق على اشرية مذكور ما لا يفرق
 ما ليس منه في واجواب عن الاول ان الفرق بين اشرية
 اشرية في اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية
 ان اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية
 حادثة في اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية
 اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية اشرية

وقت سبب برودن من الحاشیه و تقریب الی البصیر و هو طاهر و
 هذا المقام هو ان لطیفه الله نام تم با برشته الله اول ما و واجب غیبه
 و فرض الله نام و تکلیف بالقدرة و العلم و البصیر علیه باسمه و نسبته
 قد فعله الله تعالى ان في ما هو واجب علی الله نام و هو فعله الله نام و
 قبله و هذا فعله الله نام ان في ما هو واجب علی الرقیه و ان
 یغفره و یطهره و یدبره و یستبدا و امره و هذا لم یفعل الا
 الرقیه و یفعل فی ذره الله مره و سبب ان لم یطعمه و عدم سبب ان لم یطعم
 من الله و لدن الله نام لما فعله یفکون من الرقیه ان کما ان الله
 قد در عا ان کما و یایه و یحکم علی طاقه و یقین اعدائه و یطهره
 طاقه فی کل یفعل کان قد یطهر و یفعل طاقه کان من ذلک و یطهر
 الی جبر ان الله فی تکلیف لم یفعل الله فی طهر ان نفس وجود الله نام
 لطف و تقرره لطف آخر و عدمه من الله ان فی لایزم منه عدم الاول
 یفکون الله نام لطف و هو لطف ثالث الی الله ان فی صفات
 الله نام آه افلا لما فرغ من بیان و حجب وجود الله نام و شرع
 فی بیان صفاته و هر بیان مطلب کف امی کف یفکون الله نام و قدره
 الله فی ذره الی الله ان الله اول کما معصوما و قد فعله بیان
 الله فی ذره الی الله یفعل به اعدای الله نام سری و الله علیه و قد

و قد استدل الله علیه برهین الاول انه لم یکن معصوما و قد فعله
 بیان الله فی ذره الی الله یفعل به اعدای الله نام سری و الله علیه و قد

و قد استدل الله علیه برهین الاول انه لم یکن معصوما و قد فعله
 بیان الله فی ذره الی الله یفعل به اعدای الله نام سری و الله علیه و قد

و قد استدل الله علیه برهین الاول انه لم یکن معصوما و قد فعله
 بیان الله فی ذره الی الله یفعل به اعدای الله نام سری و الله علیه و قد

انادات مٹنے نہ کر کے انکارۃ الحق ثابت حکم و حمل شریک الہ
مقرر بل بعد دستاۃ ان یکتا فی کل حکم ویس قاطع بتدل اکل بہ
اولیہم نہ شیخ اشراق بقولہ فی الامارۃ الواحدۃ بان ینح سکل
امارۃ واحدۃ و امارات مٹنے نہ کر کے غلبۃ الحق ہمار واحد فیکون
مشرکین دنیا و دنیا بحاصل ہما و لہما الامارۃ لدیون و میدد اللہ علی
حکم لدیون سارفا و قلی تفسیر مثل ذلک اربع ان اکثر اللہ حکام
مختلف دنیا لدیون اللہ صلی علیہ وسلم جامع اللہ حکام لدیون فہم و الیہما
نزدہین اللہ ولی الیہ غلبۃ الحق الدنی ہر اللہ رب کون خلقا ان فی
ان ایقاس انما یکتا فی صمدۃ کون فیہا شہا و تاملہ تجتہ فی حکم واحد
مجمع فمجمع ہما فی حکم آخر و شرعا کثیر الی جامع بین المثلثات فی حکم الوجود
کامول و الاصلط و ان فی یہا باب اربعۃ فانہا مٹنے نہ حقیقت ہے
فی حکم واحد و کما باب لکثرۃ فی نقل و اطوار و کثیرا ما یفرق بین
الماثلت فی حکم کما فریم من مضاف و اول فریم من سوال و ثانیہ
ما تاملہ فی حقیقتہ الیوتیہ و مٹنے نہ اللہ حکام فان عدم اللہ ولی
و ان فی عدم و ان لک مذہب و ابراۃ اللہ صلیہ بان یق الہ صلیہ بانہ
اللہ نہ من کذا انہا تفسیر جمع اللہ حکام مذہب بعضہ اللہ صلیہ
و ہر باطل با بدھاج و ہر اطل و اللہ بقی ہر شریک ضایع ان کتلم لک

وحيث اذوجه وانا اذبح فذبحه الله اول ان اذبح انا
يشكل كما يصح اذبحنا كان الله اول كان اذبح في قول المصنف
عدها بدر وان كان الله لم يكن حافظا بجزءه على كل وجه
فجزءه على الجميع ان الله انما يكون حافظا اذا كان جزءا ولم يكونه
انما يحق اوله ولكد بانفسنا ان الله اول فلهذا يرمي ان يكون كل اذبح
جزءه حتى اذبح الورد والفا ري وهو بطل وانا الله فلهذا يرمي
الله وانه ان الله له حقيقة على الله اذبح كونه ومن يثقت
الرسول من بعد ما بينه الهدى وتبين غير سبل المؤمنين فلهذا ما
وكونه لا يتبع الحق على كل وجه وغير ذلك من الله انما يكون فلهذا
اشي عنها احوال اذبح وانه ضرر وانفسنا وانه ذلك غير معلوم فلهذا
بل يثقت كان ذلك لعل اين وانا يثقت ذلك اذ ثبت ان الله فلهذا
بثقت شي من اشراف وانا يعلم ذلك اذ بعنا كون الله فلهذا معرفة
استهنا على كونه مصورة بانفسنا فلهذا يرمي الله وانه ان اذبح انا
ان يكون من ليس اذبحه اذبحه الله فلهذا يثقت في الله فلهذا
التمشي وهو بطل والله اول اذبحنا اذ كان هناك ليس يثقت بانفسنا
التمشي والعقد كتم على ثبوت حكم ويحيون عليه اذ بعنا فلهذا
مجازات القرآن اذ استهنا ويكون هناك اذبحه على حكم اذبحه

ان يكون الافظ هو الجميع ما ذكرتم بعبارة ثلث ثلث ان يكون الجميع حافظا لها
من استماع فيها ونحوها عند كون ان يكون الجميع حافظا لها
من جهة ذلك الجميع وما قد اشهد على بعض اشخاص وادراكه ان الله
من الجميع قد تضمن بعض اشخاص بطل كونه ويؤكد على ما تضمنه ذلك البعض
الذي تضمنه ذلك الفرد من جهة اشخاص فقدما بعض اشخاص غير هؤلاء
عند كون الجميع معظما فممن ان الله انهم وانا المحدثه بالية عندنا
لم يكن معظما لبق ولم يكن لنا وخلق بعبارة ولا انما فيه الزيادة ونحوها
وكذلك ما فاضل من الحكيمة قاله ويجب ان يكون الله
هذا هو اوصاف الله في من اوصاف الله ما هو واجب كونه ففضل
كل واحد من رعيته وهر من بابها بان الله بانيه والكل امر عليه وقم ان
المتنزه منهم ابا حفظ الزيادة عندنا بالية الفرق والتدليل عليه وجهنا
الله في عبق وتقريره انه لو لم يكن فضل لكان انما سادنا او منصرفنا
وكذلك ما باطلنا ان الله لو لم يستزاهه الترحيم بعد مرجع وهو باطل
ان ليس احد بها اوله بان يكون انما هو الله فربان يكون انما هو من كل
خيرهم في ان يكون انما هو باطل ما هو باطل ما هو باطل ما هو باطل
نحو وهو باطل ايضا دستا من الزمان عن انما وانا الله في فعله
يقع عند تقديم المنفرد على الغاضل فيما هو فضل منه في والله في ذلك

فیض من
 یک من
 سینه فتح
 علی انض
 سالی انض
 الما من
 تبع ام
 الان
 فیض
 از به
 و شکر
 من

مکاتبة الله في نقل وجه كثير من ذلك قوله تعالى افمن لم يدري الى
الحي اتي اتي سبحانه من له يدي الله ان له يدي فاما كيف يكون
في هذا اديس من طبعه اعتبار الخشية في الامام قوله ويدخل في ذلك
يريد انه حيث بينا وجوب كونه فاضل في ذلك وجوب كونه ازيد
والمشي وادعاء واهم واهم كونه لكان في الله انه احد فضل في مشي
من هذه الصفات لزم تقديم المنقول على هذا فضل بالنسبة اليه في ملك
العلمه وجميع ما تقدم قال ويجب ان يكون مفرقا اه افراس
في اهر او منف باث وهو كونه مفرقا عليه ودمنف في كونه فضل
طريقا الى تعيين الامام واما المنفذ في انه اهل كمال طريق غير منفي
تعيين الامام او له صفات الزينية القيام والدعوة ايضا طريق اخر
وقال اهل تشبه ان خيار الله طريق اخر وقال الرازي في الله
طريق اخر وقال اصحابنا في طريق الله المنق وروايت وديله انه كمال
وجوب كونه الامام مفرقا وجوب كونه مفرقا عليه لكن مقدم حتى
والتالي مثله ايجبه مقدم فقد تقدم ما هنا واما ما في المشي عليه فاني
العلمه من الله من ان كيفية الحق له اطلع له بعد مليا انه مقدم الميرب
منه لم يجب ان يفيض عليه مع انه كلفه ما جاء به لزم كلفه بالاطلاق
واهم ان الحق لله هو الله فلهذا في الله واهم ما في اللفظ الذي له

نقشہ نقش بدیع
از غلام احمد
از مدرسہ اہل حق
مدرسہ اہل حق
بکراچی

اینها اناس است اوله شمس من انکم تا را بنیاد رسول نه فقال من
کت مرده فتا مرده اللهم والی من والده وعاوین عاده وبنی
نصره واخذل من خذله واورع مع کف ما داره اذ سده لدلی برکت
عالمین اندوکی بانی حقه انچه در آتا در کت فی بنی الرواة وقله
الحدیث وهرتا ذکره عا یرم بطری وایضا الله جل و اذ
و الله فتا الله یل عا انا عا علی و قال اهل السید یل فی
و لم یقل واحد علی منه یکنی میا اجماع انی قلت ان ابن واد
استجبت فی منحه و با حفظ من فی رواه عند یکنی میا علی نقول
نقل ایضا ان ابن واد و سئل فی من یخرج فی دبر انا قد ذکر
به محمد بن جریر الطبری حیث یخرج لحدیث بسین طریق و اجماع ان طین
فی بعض رواه لایفیه مع انی حذف الراحه لایفیه انی فی ان
المراد بالمرطی انا الله وای ای اوله بالعرف لوجه الله و انما
مستفید فی ذلك کما فی سید السید مرده ای اوله به و کما فی قوله
فی حق الخیار انما مریم قال ابر عیبه ای اوله بکم قال الخیار
فی حق عبد الملک یدیه صاحب مرده اناس کلهم و اذ فی قول
ان نقاب و حجاب و قال المبر و الله و المرطی بعضی و اعدای الله
و قال انما فی کتاب عا ان الله و المرطی بعضی و اعدای الله

فی الله سؤال یقیمه انما فی ان لفظ مرطی و روت عا بی مستدره
کا کذا وای بالعرف کما ذکرنا و یسید و انهم و ابر و یسید و ابر
و ابر و انا هر و یسید من معاینه سری اندوکی بر اوه یکنی میا
ایضا و هر لفظ و انا عا انی ماعه اندوکی غیر مراد و انی ماعه
مرکا وای علیه و ماعه ماهر معلوم لکل احد من ذلله فی الله وای
و ارجل شبه ابر فی و کت اوقت اشد ابر و اندوکی با هر طاهر
کند من کت ابن عا عا ابن عا اوس من کت عا عا عا عا
و نه انا لایفیه و بصیره انی قلت لم یکنی میا انی یکنی المراد غیر
ذکرتم و هر ان یرا و به ایش جره انی عربت بین علی و بین زید بن
عازمه و ذلک ان عیقا قال زید انی مرده کما انی رسول الله مرده
بعضی و الله انکرت ناکر زید ذلک عا و رسول الله انی لایفیه
بند و الکلام وقت ذرا الکلام بقدر ذلک کت زید اقل فی سیره
مرده شش ثانی من العجوه و نه الکلام کان فی حقه الوداع شش عشر
من العجوه فاین احد ما من اندوکی انی ان مقدمه انچه در آتا
و منه بدل عا عا عا انا مقدمه فاین رسول الله مرده عا عا
بند ایضا بقوله است اوله شمس من انکم ثم عطف علیه بالفاء بقوله
فمن کت مرده فتا مرده فقال ذلک عا انی المراد بالمرطی

انك ترونه
 اقامكم على ما تفضلتم
 العلم والدين قوله انا
 العلم على ما تفضلتم
 لمشرون على ما تفضلتم
 وتبعوا اذن رقيه وار
 بعد ان
 اصاب قوله انك
 في الدنيا لا يكون بين
 اهل الدنيا تفرقة
 بين اهل الدنيا
 وبين اهل الدنيا
 وذلك يدل على
 انهم من العباد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

اذا عدم عدداً فلف بحيث لم يتبين هويته في الخارج كعدم ملك كذا
 مائة مع حبس عراضه وشغفاته التي كان بها متخفياً مائة ام لا فليس
 شئ من المنة ان كان من حيث الوجود الى ان ذلك ملك بائنه
 على ان ما يتبين بالعدم فاما وجد حصل له صفه الوجود فاما
 عدم مرة اخرى لم يبق ذاته المضمرة وانما ذات عنه صفه الوجود
 لا غير ذاته باقية في حالين واثبات ان عدمه مطلق
 ذاته فصار شيئاً فلف كلف اى رتبة بينه باقية من وليم واثبات
 الحكم المتعدي من المتكلم كاي محين ابعري ومثله انما رزقي
 غيرهما باستماع اى رتبة بينه واشاره الحق القوي ولفه واثبات
 بوجه الاول ان عدم اثبت هويته بحيث لم يبق له ملك ان
 ياراه ويحكم عليه بغيره لعدم تحقق رتبة ايش شرط في ملكان حكم
 وحتمه اذ رتبة اية وفيه نظران الحكم عليه بائنه بائنه
 انما تحقق ان في اية وضع اى رتبة الوجود لم يجمع المتباينين و
 الوجود لم يطقا فلو لم يبان المدة رتبة انه لو اعيد له عده مع حبس
 عراضه وشغفاته التي من جهتها رتبة الذي كان عليه قبل الوجود
 كان كذلك لكان متبدياً بذلك الوجود ومعداً باعتبار وجوده بائنه
 يكون متبدياً معداً من غير من المتباينين وهو في بائنه رتبة

نظراً انه انما يترك متبدياً رتبة مع رتبة اية في ذلك الوقت
 وذلك في ان كانه لو اعيد له حيل متبدياً عن شئ والعدم بائنه
 ملك عدم الوجود بين المتباينين الى ان فلو لم يبق اى رتبة بينه
 ايش رتبة الوجود بائنه المدة رتبة اى اذ افرق سراوين هدها معداً
 والعدم متبدياً ومعداً لم يبق بينها فرق الحايته ولفه ايش ولفه رتبة
 من المنة انما كلف اى رتبة بائنه الوجود اى عدمه ولفه م سبق
 عدمه ووجوده كلف في الفرق بلفه متبدياً من اية في عدمه ولفه
 يمكن الحكم عليه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه
 يستدعي التميز والتميز هنا رتبة في نفس الوجود حاصل وهو كلف في
 تحقق الوجودية اجمع اذ رتبة اية على ذلك بائنه رتبة ذلك لم يبق
 الحقيقة وهو الى بائنه المدة رتبة ان ما يتبين قبل الوجود بائنه رتبة
 العدم لم يبق فيها بوجه رتبة ولفه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه
 بعد العدم والعدم انما يبق من الوجود الى الوجود
 الوجود وهو انما يبق من الوجود الى الوجود الى الوجود الى الوجود
 بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه بائنه
 ذلك الوجود معداً ولفه رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
 رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة

[illegible][illegible]

وذلك ليس على وجهه وايضا فان نقل قال على ذلك كونه تعالى
 ما كنتم تعلمون واما ما حكيت ان الله عز وجل بعث النبي ان الحكم بغير
 ما انزل الله تعالى في شئ مما اختلفتم عليه من قبل من شئ منكم على كل
 ما عداه واذ كان من امرنا ان الحكم مستغنى عنه فيكون شرعا وهو مطلق
 ان في انه لو كانت اطلاقه في استحقاق الشراب لزم اجتماع الفيد
 والندم لزم باطل فاعلم انه ما كان الله ببعثه ان امره يتحقق الشراب
 بما ينهى عنه من العقاب بغيره الله تعالى وديكوز من عقاب المكون
 للجماع عليه فان وصل اليه الشراب بما ينهى عنه اجتماع الفيد وهو مطلق
 وان لم يرصل لزم ان الله جابط وهو مطلق كما يحكى او من اطلاقه من
 الشراب وهو مطلق واجتماع الفيد بان اطلاقه وجهه على ابعده ليدل
 من الوجوب حتى عليه الشراب بفتح ليدل من اطلاقه حتى عليه الشراب
 المطلق اما الجري فخطا فلهذا في الموضع لما وجب عليه ليدل على عرفه
 ليدل على المدبرين ما دونه عرف عن الدين وهو مطلق واما الفيد فلهذا
 اطلاقه مكره لكل مكره واما الجري فلهذا واما الفيد فلهذا
 انه تعالى في اهل العلم طاعة على ابعده من الدين واما الله تعالى
 واما هو ليس اطلاقه واما طاعة وغير ذلك فهي اكثر من ان يحصى فلهذا
 وان الله تعالى له لا يفتقر الى كون الشراب على ما ينهى عنه

واعلم مراتب الشراب كمنع واندخل منعه وذلك هو واجب و
 اطلاقه من قبل الله تعالى مكره واما هو مطلق واما الشراب
 وجوبه ليس شرعا حتى ليدل على ما ينهى عنه وهو مطلق الموضع
 والندم الله تعالى في شئ مما اختلفتم عليه من قبل من شئ منكم على كل
 ما عداه واذ كان من امرنا ان الحكم مستغنى عنه فيكون شرعا وهو مطلق
 ان في انه لو كانت اطلاقه في استحقاق الشراب لزم اجتماع الفيد
 والندم لزم باطل فاعلم انه ما كان الله ببعثه ان امره يتحقق الشراب
 بما ينهى عنه من العقاب بغيره الله تعالى وديكوز من عقاب المكون
 للجماع عليه فان وصل اليه الشراب بما ينهى عنه اجتماع الفيد وهو مطلق
 وان لم يرصل لزم ان الله جابط وهو مطلق كما يحكى او من اطلاقه من
 الشراب وهو مطلق واجتماع الفيد بان اطلاقه وجهه على ابعده ليدل
 من الوجوب حتى عليه الشراب بفتح ليدل من اطلاقه حتى عليه الشراب
 المطلق اما الجري فخطا فلهذا في الموضع لما وجب عليه ليدل على عرفه
 ليدل على المدبرين ما دونه عرف عن الدين وهو مطلق واما الفيد فلهذا
 اطلاقه مكره لكل مكره واما الجري فلهذا واما الفيد فلهذا
 انه تعالى في اهل العلم طاعة على ابعده من الدين واما الله تعالى
 واما هو ليس اطلاقه واما طاعة وغير ذلك فهي اكثر من ان يحصى فلهذا
 وان الله تعالى له لا يفتقر الى كون الشراب على ما ينهى عنه

اذ كان في الله فخط
 واكتفى انما جازى
 وقد جاء في الخبر ان
 والله سبحانه وادب
 يكون من فعل جازى
 قد بين في الخبر ان
 وادب الله جازى
 من لم يفعل الله
 فخط الله انما جازى
 ان لم يتبين في الخبر
 الله وادب الله جازى
 ارجو الله جازى
 قد بين في الخبر ان
 انما جازى الله جازى
 من لم يفعل الله جازى
 الله جازى الله جازى
 ان لم يتبين في الخبر
 الله جازى الله جازى
 ان لم يتبين في الخبر
 الله جازى الله جازى

الى حال الموت وقد تقدم على الحقيقة والحق قال ان شراب
 بالمرافاة واستدل عليه بقوله تعالى ولئن اشركت بعين لم يرجع
 الله له دل ان اصل الذي يتبعه اشرك لم يتبع بطه في مذهب
 الله ولا انه من بطه على اشرك عند يكون باطله فله ان في كل
 مركبة من اشرطه واخره وانما يتبع في الحسب وادب لم ين باطله
 في عمله كان محتاج وهو علة في استحقاق الشراب بطه على ذلك
 التقدير فان ان يكون سطره لانه او لم يكن شق اذ لم يرد
 والله لا باطل والله لا كان سطره وكذا ان في طه من بطه
 ان بطه في حق الله وهو المظنون من بطه عدم الله في
 بشرط الله في الذي هو المرافاة ثالثا ارباعا في الله جازى
 اقله المومن المظن اذ انكر ان استحقاق ثوابه اجابا والله
 اذ ان من رآه استحقاق ثوابه اجابا وحسب في المومن المظن ان
 فعل ما يتبع به ثوابه بل يحسبه استحقاق ثوابه استحقاق ثوابه
 فقات المرحبه والله ما يرد الله شجرة من عيني ذلك قال جمهور
 المتكلمة يدعي ذلك طه من شتمهم واذلك قالوا باطله جازى
 والكثيره الله جازى وهو جازى من الله علة عن استحقاق الله وادب
 الى استحقاق الله وشراب ثم ان ارباعا في الله جازى من الله تعالى ان

بلغت اذ استحق ثوابه من الشراب ثم فعل منه استحقاقه جازى
 من الشراب فان ثوابه ثوابه عن الله ثوابه الله وادب الله
 وادب الله ثوابه ثوابه ان الله ثوابه الله وادب الله ثوابه
 وان كانت باقية ان يرد من الله ثوابه الله وادب الله ثوابه
 وادب الله ثوابه ثوابه الله وادب الله ثوابه الله وادب الله
 يعني هذا المراد من الله ثوابه الله وادب الله ثوابه الله
 والله ولا ان يقول باطله جازى والكثيره من باطله يكون باطله
 الصغرى فانه يرد الله من فعل جازى وادب الله ثوابه الله وادب الله
 اخره الله يرد الله من لم يفعل شيئا الله وادب الله ثوابه الله
 عقده وهو ضروري ونقد لكونه في من يعمل ثوابه ثوابه الله وادب الله
 يعمل ثوابه ثوابه الله وادب الله ثوابه الله وادب الله ثوابه
 الله ولا يطل الله جازى الله في يطل المراد منه ان الله في وضع اقول
 به انهم اجتمع ارجو الله وادب الله وادب الله ثوابه الله وادب الله
 ان الشراب والعدا بانه ان يتبين الله الله كان الله في لم يحصل
 مطهره وهو الله وادب الله باطله الله ان كان الله كان الله الله
 ثابتة من غير ان يكون من الله ثوابه الله وادب الله ثوابه الله
 حال وادب الله في من الله ثوابه الله ان يكون من الله ثوابه الله

فان كان له من جهنم فله فيها الى غير ذلك من النديات قالوا ولما
من الكفر والندام والنجس والارواح من الكفر والنجس والارواح
اعظم من الندام وغيره فوجب عليه المنع مما بين الله ورسوله
المسنة الثانية في وعيد الكافر من الكفر على ان الكافر
المعاند مخلد في النار واما الكافر الذي يابن في الدنيا وطلب
الحق فلم يسل اليه واما من لم يكن معذرا لم نقل له خطيئة
انه معذور عند الله تعالى لقوله تعالى ما جعل الدين من حق
وقال لبيد في طرفة عين لم يغفر الله تعالى وقال لبيد
انه معذرا لكونه من الكفر والنجس وعظم النيران والكفر والنجس
المباين في الدنيا واما ان يسل او يموت على الخطيئة فله الجنة
ومحال ان يكون في الدنيا والى الكفر وغيره الماين في الدنيا واما
معد الكافر او جاهل جهنم لم يزل في الدنيا وغيره من النديات
عذاب البقرة او في البقرة الى اثبات امور من احوال يوم
القيامة ورد النقل بها فمنها عذاب البقرة من الكفر والنجس
مع احتمال كونه لطف الخلق وقد تواتر النقل بوجهه ان الكافر
مفتوح به واما القرآن فدخل عليه آيات الله تعالى قوله تعالى ان الكافر
عليها عذابا عظيميا ويرمى بغيره من النار وهذا في غير الله تعالى

هذا من عذاب البقرة
والنيران والنجس
والنيران والنجس
والنيران والنجس
والنيران والنجس
والنيران والنجس
والنيران والنجس
والنيران والنجس

والى ذلك من على حصول عذاب البقرة قبل العذاب والى ذلك
النجس والى ذلك من على حق نجس او كافر او نجس الى بقا العذاب
يكون او فله انما عذاب الكفر والنجس في الدنيا واما في الدنيا
والى ذلك من على القيامة ذلك ليس عذاب الكفر والنجس
انما قبل يوم القيامة من عذاب البقرة انما في الدنيا والى ذلك
واجب اثبت على ذلك على ان في البقرة من الكفر والنجس
يكن النجس مرتين والله تعالى كذا كذا ان كنت في الدنيا
كذا فله من كذا مرتين فقط قلت ان النجس بالندم والندم
يتبين ومنها القراط والحبرين النجس والى ذلك من البقرة
من النجس يتبين النجس والى ذلك من البقرة
الندم الى العدل في البقرة ومنها النجس والى ذلك من البقرة
بقوله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بالماين
ومنها القراط والنجس والى ذلك من البقرة وكل ما في الدنيا
طرفة في غنة ونجس ليرمى اليه كذا باقية من البقرة ومنها
النجس وفيها والى ذلك من النجس والى ذلك من البقرة
وغير ذلك ما يبين رات واما ان سمعت وخطيئة على البقرة وكل
هذه امور مكنة والله تعالى على كل النجس والى ذلك من البقرة

[illegible]

تَبَابُ اتَّعَاثًا وَأَنَّمَا ائْتَمَدْتُ فِي أَنَّ عَدَمَ تَرْبِيَةِ زَوَالِ جُزْءِ اتَّبَعِيَّةٍ أَوْ
زَوَالِ شَرْطِهِ أَوْ زَوَالِ بَدْوِهِ أَوْ تَدَعِيَةِ كَدِّهِ أَوْ كَيْفِيَّةِ كَيْفِيَّةٍ وَكَذَلِكَ
سُيِّغَ ائْتِمَادُ الْعِلْمِ الْإِنْفِرَادِي غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ بِسَبَبِ تَبَابِ قَوَاعِ ائْتِمَادٍ فِي وَكَلَةٍ
يُكَيِّدُ بِغَضَائِهِ وَيُكَيِّدُ بِمَقِيَّتِهِ أَمَّا أَنَّهُ لَا يَدْبُرُ فِي اتَّبَعِيَّةٍ مِنْ نَدَمٍ عَلَى لَفْظِيٍّ وَ
تَرْكُ فِي أَمَلٍ وَمَعْنَى عَدَمِ ائْتِمَادٍ فِي ائْتِمَادٍ قَوَاعِ يَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ ائْتِمَادُ
جُزْءٍ أَوْ شَرْطٍ أَوْ نَدَمٍ أَوْ دَلِيلٍ فِي ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْإِنْفِرَادِي وَيُطْلَقُ مِنْ كَدِّهِ ائْتِمَادُ
اِخْتِيَارِ قَوْلِ أَيْ كَاشُمٍ وَلَكِنْ تَرْمِزُهُ عَلَى نَدَمِهِمْ مِنْ بِلَاطَتِهِ ائْتِمَادُ
اِثْنَيْتَيْهِ مِنْ اتَّبَعِيَّةٍ وَبِقِيَّتِهِ مِنْ حَيْثُ ائْتِمَادُ كِبَارِ ائْتِمَادٍ أَوْ عَنِ ائْتِمَادِ
لَا يَغْفِرُ نَدَمُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
اِئْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
كَمْ كَلَّمَ هُوَ وَاجِبٌ لَدُنَّ ائْتِمَادٍ مِنْ ائْتِمَادٍ وَاجِبٌ وَاجِبٌ ائْتِمَادٍ
وَكُلُّ ائْتِمَادٍ كَبَرٌ كَمْ كَلَّمَ هُوَ وَاجِبٌ لَدُنَّ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
وَمِنْ ائْتِمَادٍ كَبَرٌ كَمْ كَلَّمَ هُوَ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
اِئْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
اِئْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
اِئْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ
اِئْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ ائْتِمَادُ ائْتِمَادٍ

[illegible]

الحق او برتر من ذلك الحال او تميم نفسه ليعق من او لا يستبد بالحق
 و انهم على ذلك مع تعدد وان كان ثلث فان كان قدس فكتاب
 انه ثبت عرضة ام لدان كان الله ولعبد من بعد اياه و الله تعالى
 وان كان ثلث في انهم على ذلك وروى انه يستغفر الحق ذكره الله
 ان في وهران يدرك من عند الله فيقع القربة الله بعد ان يتبين له ان قبه
 ذلك باطل وان كان ذلك في حق الله تعالى فان ان يكون من حق الله
 كثر باخر مثله في حق الله و انهم المتعدان او ترك واجب فان كان
 وقته باقيا فاقربته من فعله كالزكاة او فخرج وقته فان كان يقربته
 اقربته فاقربته الله تعالى بالتفاد و ان يدب كعبه ابيد من فاقربته انهم
 انما يقربته من حق الله و انهم قدس و انهم قدس على الله تعالى
 و ذهب منه ابراهيم الله تعالى في و نزل في القدر ما في القدر من الله تعالى
 و الله و الله كسب من مرسى ارفع اجمع ارفع بان لم يقع القربة من حق الله
 لم يقع الله تعالى بر ارفع و ان وجه الله انهم بعد بالذم فان من هم
 يعلل يقع صومه بعد حذف ان الله تعالى ان يقع في تركه كعبه كذا و ان
 لوجه و اذا انهم من اشراك الله في الله ان يقع القربة من بعد الله
 بعض من من اشراك الله في الله ان يقع القربة من بعد الله
 انهم بقية و كل كان كذا كذا لم يقع من بعض انما يغفر الله من جهة الله

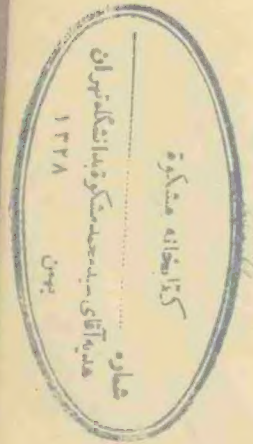
منه و اعترف عن نفسه فيكون ذلك هو المقصد بانهم و انهم و انهم
 من ترك شرب الخمر فزاره به و يبتدأ بما كذا كذا من تاب عن التمس
 حرام من النار و قد خفف لم يتب لم يبتدأ بما و انما الخمر فان التمس
 مشترك في التمس و اذا كانت التمس مشتركة فاذا تاب عن بعض فاقته
 كسفت ذلك عن كونه تابا عن التمس بل يقسم و هو باطلا تقدم و اجاب
 عن قوله ان الفرق حاصل بين التمس و انهم و ذلك من الكل انما
 كونهما يدب عليه ان يكمل لكل باقية حاشية بخلاف من قال لا لكل
 انما حاشية كونهما يدب عليه ترك جميع الامارات من الله و الله كسفت الله
 يمشي منها انهم لم يترك الامانة بخلافه و انهم ان التمس انما ان نزل ان
 التمس كونه باقية و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 في حق التمس و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 ترتبه عن ذلك التمس و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 مثله في ذلك كعبه كذا كذا و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 بعد و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 لهذا يتاول كلام امير المؤمنين و الله و انهم و انهم و انهم و انهم
 من الله و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم
 التمس بقطر مع قوله و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم و انهم

فقط لقرآن تالی فی جانیتم ما عرفوا کفره و الله تعالى و محمد و اهل
و استیتمها انتم و الله لصدق لیس فی لقرآن تالی قات الله عز
آمن علی لم یؤمنوا و لکن و لکن و لکن انتم کانوا یصدقون بآیاتهم
فیکون عبارة عنها معاً و هر طریقی فی نظر ان ایمان عرض
و کل عرض لبدیه من علی یقیم به و لکن ان تالی تالی فی الله
افاضه الی الله لکن تالی الله من اکره و قبله یطین بآیاتی و تالی
اولی کتب فی قرآن ایمان و قوله حق یرد الله ان یشرح صدره
لله سلام و اراد بالقدرة لیس و لکان لصدق لیس فی جزءه لم یصح
ذلك لعدم حولی لیس فی الله لیس لیس اسم مال علی الخ و لکان
الصدق ذلك لیس فی جزءه لم یصح لعدم دخول لیس فی الله لیس
قال بعض اصحابنا ان الله یتم و الله لیس لیس لیس لیس لیس لیس
ابن زبج و کمال الدین شیم فی قواعد و هو الله قرب لیس لیس
لله لیس لیس و لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
لله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
یجزی حله علی غیره و لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
لله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
تدین ان الله دل ان ایمان لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس

فقط لما کان عندنا عبارة عن لصدق لیس لیس لیس لیس لیس لیس
ما جاء به الرسل لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
و آتاه عند لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
الطاهر لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
ان الله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
لله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
الله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
الیزید لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
الخارج لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
غیر لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
و آتاه لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
و یقیمه عند لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
ان الله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
الله لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
هو لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
لی لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس
اللی لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس لیس

على ابي كمين كفو الكثر عزة لقرانهم بالبعثات ونسبه الفضل الى الله
 وانا اشبهه فقد كفوهم كعبهم من الكثر عزة والتمتة وهو الحق قد قام
 ان وجب ارجو جسم وكل جسم محدث انك الحق لله الخرب عن
 اشي وتحت العارة فليس له خرد بها من تها وعلقه الخرب عن طاه
 انه ان لا فيا دون الكفر الابل الخناق وهو الله ابطان الخفق خليف
 بنو منه ان فقا وهو احد جبر الخرب كيمها ويظهر غيرك وهو ررض رفته
 نازا من قبل لها صحت ضربت الخناق براتها ناسي اى خرب
 وعلقه ابراهن را الله يان وابطان الكفر عاونا الله وياكم من
 الكفر والحق والحق وختم لنا بالذي ان اذا ارق الخناق وحار
 الله عال قد كثر في خناق والذن نسكه ان يصح على طيب الخناق
 واثر حق على الخناق قد كثر الله الهادي الى الكرام الخناق
 وان يحل باسرها فقهنا يرم الخناق وعدة نذرة رقت جهرا والى
 يصير ما سونا من هذه الخناق نورا يرف في صايف الخناق
 نباتا من سر الخناق وشدا الخناق والحق من وقت عليه وقب
 ينظر اليه ان يصح ما عسى ان يبدى من الخفاق في الكلام او استهوا لستين
 النظام فانه لتعقرو تعرف وتلفظ تعرف وتعلم كما بنا بدعا ريف
 ثم به بعض الخفاق من كثر ونسكه من الكبر اهل لبت ونحن نقنا في

من شئني السعيد ابي جعفر العتوق محمد بن بابويه باسناده عن نعيم
 وهر يان من اطهر يحيى وسر القمع يان من ليد اذنه باجربة ولم يكتف
 اسر يا عظيم اسر يا حسن ابراهيم واسر الخفرة ويا باسط اليدين
 بارحمته يا مفرج الكربات ويا قاتل الشرا يا كريم الصغ يا عظيم المن
 يا مبتدئا بالغم قبل استحقاقها يا ربنا يا سيده يا فاعية رقت يا الله
 يا الله يا الله اسكن ان تقص على محمد والي محمد وان لا تكونه خلق
 يا تبارك وان تعقل يا انا الله ولا تعقل يا انا الله واحمدته و
 و اسقوه على من لدني عبده وآله وسلم حمزة مأكبه الخفق تمده به
 برحمته على ناسي عنه وكسب بفضله الخدادين عبد الله بن محمد بن حسين بن
 محمد بن محمد السدي الذي اسدى الله عنه وغفر له والديه ولعليه
 ولعن ستمه ايمره ولكافه المؤمنين وكان الخناق من تقيته افرنا
 احمين احمي والشر من ثبات الخناق من اثنين وسبعين وسبعه من
 البجرة والشر من ربهم بالخبر واحمدته رب العالمين
 الحمد لله في القس والشر من جدي
 ان يه
 بقر السعيد من سره ان محمد بن جعفر بن محمد بن
 علي عنه



داران ۲۵۰ برگ ۱
قلمی
ع



